

قل جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَرَ الْبَاطِلُ

# پایان کتاب تصنیف

حصہ اول

# معین المنظرین

مؤلف و مصنف مولانا مولوی محمد حسین بن حکیم محمد ابراہیم سکندر گوندلا  
ضلع گوجرانوالہ

قیمت طر

حایت اسلام پریس لاہور میں باہتمام شیخ حسن الدین منیر چٹاپا

(پیشہ کا بیچہ صاحب کو وضع کردہ لفظی و فنی اصطلاح کو جو انوالہ مولوی محمد حسین بن حکیم محمد ابراہیم سکندر گوندلا نے لکھا ہے)

۲۳۶۵۵۴



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# ثبوت وجود باری عز و جل

دلیل دو قسم ہے۔ نظری۔ وجدانی۔ نظری پھر دو قسم ہے۔  
جزوی و تمام۔ پھر جزوی کی دو قسمیں ہیں۔ تمثیل و استقراء  
استقراء کی دو قسمیں ہیں۔ ناقص و تمام۔ تمام صرف قیام  
ہے۔ قیاس پانچ قسم ہے۔ خطابی۔ جدلی۔ برہانی۔ شعریہ  
برہانی دو قسم ہے۔ طبیعی الہی، یا الی و لہی۔  
نظری کے جملہ اقسام کے لئے ایک لفظ جامع قیام  
ہم نے وضع کیا ہے۔ وجود باری برہنہ سفسطی، جملہ اقسام  
موجود ہیں۔ نیز قرآن پاک نے بجز سفسطی ان جملہ اقوال  
دلیل کا احاطہ کیا ہے؛ الگ الگ جملہ اقسام دلیل



ذیل میں درج ہیں۔

وحدانی "فطرت انسانی میں ایک قوی الجذب اب ذات باری  
کی طرف موجود ہے (تمثیل) ممکن موجود ہے۔ پس واجب بھی  
موجود ہے۔ کیونکہ امکان و وجوب دونوں مستحق وجود ہیں  
اور واجب کا ہی نام خدا ہے۔ (استقرای اکثر موجودات  
محتاج علت ہیں۔ پس ہر موجود محتاج علت ہے۔ پس عالم  
بتمامہ محتاج علت ہے۔ عالم ہی تمامہ کی علت خدا ہے۔ (قیاس  
خطابی، ۱۱) تمام واعظانہ بیان۔ تمثیلاً تمام بڑے بڑے عرفا  
و حکماء نے وجود خداوندی کا اقرار کیا ہے (۲) ہر زمانہ  
میں قائلین خدا کی تعداد غالب رہی ہے (قیاس بدلی،  
دسریں کے عقیدہ یا قول سے جو دلیل تیار کی گئی ہو۔ مثلاً مادہ  
میں ابتداء تغیر ہوا اس سے یہ قیاس بنایا جائے کہ مادہ کے  
اس تغیر کی حالت کیا ہے خدا مادہ نہیں ہے۔ ورنہ ترجیح بلا  
مرج لازم آئے گی۔ پس کوئی اور ہی ہے اور وہ خدا ہے۔  
(قیاس شعری) ارنج نے کائنات کے ایک ایک ذرہ کو



دیکھا اور معائنہ کیا۔ کسی سے اسکی تسکین نہ ہوئی۔ ناگاہ جمال الہی  
 کی برق تسمہ چمکی۔ سرگشتہ روح محکم الہی، بقیاس من ثانی (۱)  
 (۱) طبعی یا لہنی، عالم تجارہ منظم و پر اثر نتائج ہے پس وہ  
 کسی صانع حکیم کی صنعت ہے۔ (۲) اکی ہی یا ملی، عقل ایک  
 وجود کامل کو ضروری و لازمی سمجھتی ہے۔ وجود کامل خدا  
 ہے۔ کیونکہ سلسلہ ممکنات کا ہر فرد ناقص ہے۔  
 سلسلہ تمثیل کی رعایت سے ہر نوع کی ایک ایک مثال  
 پر قناعت کی گئی ہے۔ آئندہ مزید دلیلیں پیش کی جاتی  
 ہیں۔ واضح رہے کہ دلائل میں بڑا حصہ برہان اثباتی کا ہے  
 جسکی وجہ غاص یہ ہے کہ زیادہ تر یہی استطاعت انسان  
 میں ہے۔ دلائل الہدیت تعداد و کثیر ہیں۔ لیکن ان کو ذیل کو  
 چند قسموں میں محدود کیا جاسکتا ہے (۱) جسکی بنیادی  
 مقدمہ احتیاج ممکن الے الواجب ہے۔ (۲) جسکی بنیادی  
 مقدمہ یہ ہے کہ نظم و حکمت اتفاقی شے نہیں ہوتی۔ بلکہ  
 ردیہ کا نتیجہ ہوتی ہے۔ (۳) جسکا مقدمہ احسانی ہے۔



کہ سلسلہ ناقصات کا بدوین کا اہل ختم ہو جانا اقلقل عقل کے  
 موافق نہیں۔ (۴) تے کی بنظر عقل تین قسمیں ہیں۔ محال  
 واجب ممکن۔ محال بحث وجوب سے خارج ہے۔ اب وہ  
 مستحق وجود رہ گئے۔ واجب ممکن ممکن ہو جو ہے پس  
 واجب بدرجہ اولے موجود ہے۔ کیونکہ وہی استحقاق وجود  
 میں ممکن پر مرجع ہے کثیر التعداد و لائل متداولہ کا مختصر صرف  
 وہ چند دلیلیں ہیں۔ جنکی بنا مقدمات مذکورہ پر ہے۔ انہیں  
 معدودہ چند و لائل کی شکلیں اپنے اساتذہ کے ساتھ بدل کر  
 و لائل کی تعداد بہت زیادہ بڑھا  
 دی گئی ہے وضاحت کے لئے اول

اصلی دلیلیں پوری ہیئت میں  
 بیان کی جاتی ہیں پھر نمونے کے  
 طور پر بعض امثال سے یہ بتایا  
 جائے گا کہ کس طرح اونے تغیر  
 کے ساتھ یہ دلیلیں دوسری



صور توں میں وصالی کئی ہیں۔

(الف) ممکن محتاج الے المؤثر ہے  
پس عالم محتاج الے المؤثر ہوگا  
یہ مؤثر واجب ہوگا نہ ممکن۔ ورنہ  
دور یا تسلسل لازم آئے گا۔

(ب) عالم مرتب و منتظم ہے۔ کوئی مرتب  
و منتظم بے اتفاقی نہیں ہو سکتی۔ بلکہ  
صانع حکیم کی صنت ہوتی ہے پس عالم  
کسی صانع حکیم کی صنت ہے۔ یہی  
صانع حکیم خدا ہے۔

(ج) عالم مجموعہ ناقصات و ناقصات کا وجود ایک  
وجود کمال کی علامت ہے اور اسکو مقتضی ہے وجود  
کمال خدا ہے۔ دلائل الہیہ کے اسر بالاصول اقرار  
ہو گئے ہیں۔ بقیہ کثیر التعداد و دلائل راہی کی متغیر شکلیں ہیں  
اور پس۔ علی الاختصار بقیہ دلائل ضروری کی فہرست



حسب ذیل ہے (۱) ہر معلول عقلی علت عاقلہ کو چاہتا ہے۔ عالم  
 باعتبار نظم و نوا میں طبیعی معلوم عقلی ہے (۲) دلیل  
 غایت ہر فرد کائنات کی ماہیت و جوہ انسان کے موافق  
 ہے۔ مایہ موافقت اتفاقی نہیں۔ بلکہ قائل کے ارادہ کا  
 ثمرہ ہے (۳) دلیل اختراع موجودات مخترع ہیں ہر  
 مخترع مخترع کا محتاج ہے (۴) عالم حادث ہے۔ ہر حادث  
 کے لئے سبب ضروری ہے (۵) عالم بالعرض ہے۔ بالعرض  
 کا وجود بالذات کے بغیر ممکن ہے۔ (۶) عالم وہم مختر  
 ہے۔ ساتھ ہی موجود نظر آتا ہے۔ پس یہ وجود متوہم کسی  
 وجود اصلی کے انعکاس کا نتیجہ ہے۔ یہ وجود اصلی خدا ہے  
 (۷) ہر کثرت ایک وحدت کو مقتضی ہے۔ عالم لبرت  
 محض ہے پس وہ مقتضی وحدت ہے اور یہ وحدت  
 خدا ہے۔ (۸) تعلقات اطلاق کو چاہتے ہیں عالم سلسلہ تعلقات  
 مقتضی مطلق ہے اور مطلق خدا ہے۔ ہر شے موجود کی فطرت و حالت وجود  
 کی پرکھ ہے کیونکہ وہ ہر ضائع و غایات کا ایک لامتناہی خزانہ ہے



محققین یہ بھی کہتے ہیں کہ وجود الہی ثابت نفسہ سے ہے۔ پس وہ  
 سرے سے محتاج دلیل ہی نہیں البتہ محتاج توضیح ہے۔ پھر وہ  
 بیان توضیحی لاتے ہیں۔ یہ توضیحات بھی دلائل اصولیہ میں  
 شامل ہیں۔ اور حق یہ ہے کہ انکا نام خواہ توضیحات رکھا  
 جائے یا کچھ اور۔ جنس دلائل سے الگ نہیں ہیں۔

## بحث حدوث مادہ

**دلیل اول** چونکہ مادہ کا بدوان صورت و شکل کے پایا جاتا  
 غیر ممکن ہے اور محال ہے اور صورت و شکل حادث ہی  
 کیونکہ صورت کا زوال اور شکل کا نیست ہونا بدیہیات  
 سے ہے۔ لہذا جو چیز صورت حادثہ کی محتاج ہوگی، یقیناً  
 وہ خود بھی حادث ہوگی۔

**دلیل دوسری** اگر مادہ کو قدیم اور اسکی قدیم حرکت کو تنوعات  
 اور تغیرات عالم کے لیے علت مانا جائے تو اس صورت میں  
 تنوعات و تغیرات عالم کو بھی قدیم ماننا پڑے گا۔ کیونکہ







یہ کہ آیا طبعی قیاس کو مادہ کے بعد کوئی اور درجہ وجود کا نظر  
آتا ہے یا نہیں؟ دونوں غور کا جو نتیجہ ہے وہی حقیقت ہے۔

نتیجہ یہ ہے کہ ایک ایسی شے مادہ کے علاوہ ہے  
جو موجودات میں مادہ سے بھی اوپر کا درجہ رکھتی ہے  
یعنی مادہ میں جو اوصاف نہیں ہیں وہ بھی اس میں  
جو اوصاف مادہ میں نہ تھا وہ ہیں اس میں تمام ہیں  
اس نتیجہ کا بیان یہ ہے کہ (باعتبار غور اول) تلاش حلت  
کے لئے وہ مقام میں خود مادہ یا بیرون مادہ۔ شے اول  
محل کامیابی نہیں ہو کیونکہ ذات مادہ کی علیت دوام تغیر کو چاہیگی۔ یا کم از کم  
ملازم بالماادہ کو پس تغیر تغیر باقی نہیں رہے گا بلکہ یہ ایک دائمی حالت  
ہوگی۔ اور یہ خلاف فرض تحقیقات و نیز خلاف امکان ہو کیونکہ  
خلق میں ترتیب اور انتہا ہے گو بلحاظ سلسلہ واحد علاوہ اسکے  
یہ حالت محل ارادی کا نتیجہ ہے۔ کیونکہ وہ گونا گون عجائب و رموز  
اور ہر قلمون نظم اور ترتیب کے محزون عالم کا مبدل ہے اور مادہ صفت



ارادہ سے محروم ہے۔ پس حالت مشار الیہا یقیناً مادہ کے  
 علاوہ کسی ذی ارادہ شے کی تاثیر سے ہے اور یہ ظاہر  
 ہے کہ وہ شے مادہ سے بحیثیت ذات و صفات افضل  
 ہو گی۔ کیونکہ وہ مادہ کی محرک اور اس پر متصرف ہے۔  
 افضلیت کی دو ہی صورتیں ہیں جو ان پر مذکور ہو چکی ہیں  
 نئے اوصاف کا مالک ہونا۔ اور اوصاف موجودہ میں  
 نسبتاً کمیت کا درجہ رکھنا۔ قیاس یہ ہے کہ افضلیت  
 کی دو صورتیں وہاں موجود ہیں۔ کیونکہ اگر ایک ہی  
 صورت ہو تو خود اسکو بھی کسی اور سے منفعل ماننا پڑے گا  
 جو بذریعہ کسی طبعی بنیاد کے ہے۔ پس اس میں نئے اوصاف  
 بھی ہیں مثلاً حیات و ارادہ۔ اور اوصاف مادہ کی  
 مکمل بھی ہے۔ مثلاً عدم نہایت و لطافت کی مکمل ان  
 تمام اوصاف مادہ اور خصوصیات کے مجموعہ سے جو حقیقت  
 مستقر ہے کے لفظ میں اگر مجموعہ تعبیر کرنا چاہو تو اسکے لیے  
 لفظ نور ہے۔ چونکہ لفظ نور صفا مطلق گئیے موضوع ہے



اور صفایٰ ہی تمام بہترین صفات کا منبع ہے۔ اور درجہ  
 صفا کی زیادت بہترین صفات کی زیادت کا موجب  
 ہے۔ پس جہاں صفا کمال ہے ارجح کے لحاظ سے ختم ہو جائیگی  
 وہیں حسن صفات کا خاتمہ ہو جائیگا۔ اور ان دونوں  
 خاتموں کا محل 'شے' مثالی ہے۔

(باعتبار غور ثانی) کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ مادہ کو جو  
 کمال اور درجہ ضروری ہے عقل صحیح تسلیم نہیں  
 کرتی کہ طبیعت عامہ تکمیل کے بیشمار درجے کر اتنی ہوتی  
 کسی ایسے مقام عقل پر ختم ہوگی جہاں سلسلہ تکمیل ختم  
 نہیں ہوا ہے۔ عقلی تدبیرات عالم کی بے نہایتی اور ترتیب  
 ارتقائی کو ملاحظہ کر ہی ہوئی قانون سلسلہ کی  
 صرف دو ہی صورتیں فرض کر سکتی ہیں۔ عدم نہایت  
 فلسفی اصطلاح میں۔ یا نہایت کسی ایسے مادہ وجود  
 پر جہاں کے بعد پھر کوئی تکمیل نہیں۔ دو صورتیں در  
 حقیقت تکمیل ہی کی مختلف صورتیں ہیں۔ ہر ذی حیثیت



مجموعی طبیعت عامۃ یا طبیعت وجودیہ یا سلسلہ وجودیہ عالم  
جو لفظ بولاجی کے مکمل ہے ناقص نہیں ہے۔

اب ظاہر ہے کہ ماورائے مادہ درجہ وجود کی حقیقت  
وہی ہوتا چاہیے جو اد پر مذکور ہو چکی ہے۔ یعنی نئی صفات  
کا مخزن ہونا اور صفات مادہ میں مکمل ہونا کہ ماورائیت  
مادہ کا تقاضا ہی ہے۔ پس حقیقت الہیہ نور ہے۔

صفات مادہ کی تکمیل کا نقشہ یہ ہے مثلاً مادہ کی  
عدم نہایت صرف مقدار کی بہت واحد ہے۔

بالقوة کے لحاظ سے نہیں ہے ورنہ مستلزم خالق کی نہایت  
نہ ہوتی۔ پھر یہ کہ مادہ کی صفات محدود ہوتیں۔ مثلاً مذکور

کی عدم نہایت من حیثہ القوة ہی ہے جیسا کہ من حیثہ المقدار  
مثلاً وہ اسکے خود بہت مقدار کا عدم تنہا ہی بھی یقینی نہیں

ہے۔ یا کسی مقام خاص میں تکالیف نہایت کی دلیل ہو  
کیونکہ سکران جہاں کہیں واقع ہوا اسکی ابتدا ہمیشہ

معدوم ہوتی ہے۔ پس عدم نہایت مرجع بہ المقدار بھی ممکن



کہتے مشار الیہ ہی خصوصیت ہوگا یہ طرح مادہ کی لطافت  
 لطافت نامیہ ہے۔ کیونکہ اس میں تکاثف آجاتا ہے جسے  
 مذکور لطافت کے اس درجہ پر ہے جس میں تکاثف نہیں  
 ہے۔ پھر یہ کہ سرے سے مادہ کی لطافت حیوۃ وادراک  
 کے لیے ناکافی ہے۔ اور شے مذکور کی لطافت کافی ہے۔  
 یہاں دو اصولی سوال ہیں: (۱) خود مادہ ان صفات  
 سے متصف کیوں نہ مانا جائے؟ (۲) شے مافوق کی جان  
 و نوع کیلئے جبکہ مادہ غیر متناہی ہے اور فضا کی کوئی  
 جگہ کسی جہت میں مادہ سے خالی نہیں کیا اس صورت  
 میں قانون امتزاج کا نقص لازم نہیں آئیگا، جسکا  
 مشار بہ ہے کہ ایک جگہ میں دو چیزیں نہیں رہ سکتیں۔  
 سوال اول کا جواب۔ مادہ کو ان صفات سے متصف  
 ماننا بطور قلب ماہیت کے ہے۔ طبیعیات نے مسئلہ سورہ  
 مادہ کی حقیقت جو کچھ مان لی ہے۔ اس کے مطابق یہ سوال  
 صحیح نہیں ہیں۔ پس ان صفات کا اسمیں از سر نو تسلیم



کرنا اسکے مراد و فہم ہو گا۔ کہ جہاں میں اور اک تسلیم کیا جائے  
 پھر ان صفات کا تسلیم مدعا کے منافی نہیں ہے۔ مدعا  
 حقیقت الہیہ کی تعیین ہے اور حقیقت الہیہ اس تقدیر پر  
 بھی ممکن ہے۔ کیونکہ مادہ عالمیت مفرد غنیہ میں مادہ نہیں  
 بلکہ حقیقت الہیہ ہو گا۔ پس وہ بھی یوز ہے۔

سوال دوم کا جواب یہ ہے۔ کہ شے مافوق مادہ کی  
 جائے وقوع نہیں ہے۔ جیسے وقوع تو متناہی اشیا  
 کے لئے ہوتا ہے۔ حالانکہ وہیں ایسے رتبہ الٰہی ہے  
 تمام سلسلہ عمل و معولات کا تیرے رب پر ختم ہوتا ہے۔  
 اور جائے وقوع تو متناہی اشیا کے لئے ہوتا ہے اور  
 شے مذکورہ غیر متناہی ہے۔ البتہ وہ باغیچے ہر جگہ ہے۔ ک  
 ہر شے اسکے اندر ہے گویا وہ خود تمام دوسروں کا مکان ہے  
 کوئی دوسرا مکان نہیں ہے جسے کہتے ہیں مادہ بھی  
 اسکی کمین نہ مکان ہیں۔ سے قانون اختلاف کا نقص ہی مٹ  
 جاتا ہے۔ نقص جب لازم آتا ہے کہ دو چیزوں کا ایک جگہ تحقق



مانا جاتا۔ یہاں یہ نہیں ہے بلکہ اس کے برعکس یہ ہے کہ خود  
 مادہ سے مذکور میں مانا گیا ہے۔ یہ تحقیق بھی بنظر اشراف  
 ہے۔ ورنہ صحیح تو یہ ہے کہ مادہ اسی کا مرتبہ متنازل ہے  
 پس ظرفیت بھی نہیں۔ غیبت ہے۔

## بحث حقیقت الہیہ کیونکر صورت خلق میں آئی یا یہ کہ صورت خلق کو جو میں لائی

مختصراً یہ کہ حقیقت الہیہ یعنی صفات کاملہ بارادہ فطری  
 سے اول ایک صورت کثیفہ میں اترا جو بہ کثیف  
 ہے۔ ورنہ ہر ارب لطیف ہے۔ یہ صورت کثیفہ روح ہے۔  
 پھر ثانیاً دوسری صورت کثیفہ میں اترا جو صورت اول  
 کی نسبت زیادہ کثیف ہے۔ ورنہ فی نفسہ ہر ارب لطیف ہر  
 یہ صورت کثیفہ مادہ ہے پھر مادہ کو بارادہ فطری متکالیف  
 و جمیع کر کے تشکیل تنوعات شروع کی۔ اس درجہ میں پہنچ کر



شے کے لئے عناوہ ارادہ کے علت مادی جی لازم ہوگی  
اور اسکے بعد تنزلات جزئیہ میں مادہ بھی شریک ہے۔ یا پھر  
کہیے کہ اسکے بعد کے تنزلات جزئیہ درحقیقت مادہ ہی کے  
تنزلات ہیں۔ مگر بشرکت ارادہ۔

الغرض مادہ بے شمار تنزلات کی ساتھ عالم باہر تو عا  
غیر متناہیہ بنا۔ علیٰ ہذا القیاس حقیقت فنا میں بھی ترتیب  
ہے مگر بالعکس۔ یہاں ابتداء ہی سے ہوگی۔

حملہ تنزلات جزئیہ مادہ میں فنا ہوئے۔ مادہ روح میں

فنا ہوگا۔ روح حقیقت الہیہ میں فنا ہو جائیگی

## مادہ پرستوں کا ایک شبہ کا جواب

مادہ پرست کہتے ہیں کہ اگر مادہ موجود نہ تھا تو پھر عدم سے

وجود کیسے بنا۔ (جواب) کوئی فاعل اپنے فعل میں

مادہ کا محتاج نہیں ہوتا۔ دیکھو حرکت سکون انسان حیوان

کا اپنا فعل ہے جمیں وکتے مادے کے جو کہ ان کی اس



حرکت و سکون کا محل بن سکے محتاج نہیں۔ ایک انسان اپنی مرضی سے کبھی غافلہ اور پر کر لیتا ہے اور کبھی نیچے کر بیٹھا ہے تو وہ اپنے ان تمام افعال میں مادہ کا محتاج نہیں ہے۔ اس کوئی فاعل مادہ کا محتاج اس وقت ہوتا ہے جبکہ اس کا فعل کسی دوسرے فاعل کے مفعول پر واقع ہو۔ دیکھو بٹنی تخت اس وقت بنائے گا جبکہ بکڑی جو خدا کا فعل ہے۔ اس پر اپنے فعل کا اثر ڈالنا چاہیے۔

الحاصل کوئی فاعل جب اپنے فعل کو پیدا کرنا چاہیے تو وہ کسی مادے کا محتاج نہیں ہو سکتا۔ اور یہ تمام جہان خواہ جو اہر مہوں یا اعراس فاعل حقیقی یعنی خدا کا فعل ہے جس طرح انسان اپنی سکون و حرکت بدون مادہ پیدا کر لیتا ہے۔ اس پر شرح اللہ تعالیٰ نے عالم کو کونہم سے نکال کر موجود کر دیا۔

## بحث نبوت

تعریف نبوت۔ نبوت وہ قوت یا لکھ ہے جس سے انسان



کا ادراک ہو سکتا ہے۔ جبکہ ادراک حواس سے تمیز سے۔  
عقل سے نہیں ہو سکتا۔

## ثبوت نبوت

(۱) اس قدر ہر شخص تسلیم کرتا ہے کہ صفات انسانی تمام  
آدمیوں میں یکساں نہیں پیدا کی گئی۔ ذہن و کاویت۔ فہم و  
فراست۔ عقل و ذہانت۔ مختلف افراد انسانی میں کس قدر  
مختلف المراتب میں۔ ایک شخص ذہین ہے دوسرا شخص  
اُس سے زیادہ ذہین ہے۔ تیسرا اُس سے بھی زیادہ ذہین  
ہے۔ بڑھتے بڑھتے یہاں تک نوبت پہنچتی ہے کہ ایک  
شخص سے وہ افعال سرزد ہوتے ہیں جو بظاہر قدرت  
انسانی حد سے باہر نظر آتے ہیں۔ اور یہی وجہ نبوت ہے۔  
(۲) انہیں مختلف المراتب قوتوں میں حقائق اشیاء  
کے ادراک کی ایک قوت ہے یہ قوت کسی میں کم کسی  
میں زیادہ کسی میں زیادہ تر ہوتی ہے اور ترقی پزیرے  
کچھ بعض انسانوں میں اس حد تک پہنچتی ہے کہ سب



و تعلم کے بغیر انکو حقائق اشیا کا ادراک ہوتا ہے۔ انکو  
 کسی قسم کا بیرونی علم نہیں ہوتا۔ لیکن اس قوت کی وجہ  
 سے خود بخود ان کو اشیا کا علم ہو جاتا ہے۔ اسی قوت  
 کا نام ماکہ نبوت ہے۔ اور اسی علم کو الہام اور وحی کہتے  
 ہیں۔

## بحث ابطال ثلث

(۱) مسئلہ ثلثیت فی التوحید لغوی ہے۔ کیونکہ ثلثیت  
 تعدد پر دلالت کرتی ہے اور توحید نفی تعدد پر۔  
 (۲) اقامہ ثلثیہ (باپ۔ بیٹا۔ روح القدس)  
 فردا فردا در مطلق ہیں یا نہیں اگر ہر ایک علیحدہ  
 علیحدہ قادر مطلق واکہ ہیں تو کثرت افراد ہی لازم  
 آتی ہے۔ اور یہ منافی توحید ہے۔ اور اگر یہاں جہاں سے آکر



تو مرکب ہوتے اور مرکب حادث  
ہوتا ہے۔ اور حادث خدا نہیں  
ہو سکتا۔

(۳) مجموعہ اقاہیم خداے مستقل ہیں یا جداگانہ۔ پہلی  
صورت میں ہر ایک کو خدا کہنا غلط، دوسری صورت  
میں ہر ایک مستقل خدا ہوتے۔ تو پھر توحید کہاں باقی رہی  
(۴) تینوں اقاہیم ثلثہ کامل میں یا ناقص۔ اگر کامل  
میں تو بس ایک ہی کافی ہے۔ اگر ناقص ہیں تو  
مجموعہ ہی ناقص ہے۔

## سوالات ہر الوہیت مسیح و کامل انسان ہونے کے

۱، ایک چیز واجب بذات اور ممکن ہو یہ فلسفہ کی  
سے محال ہے۔ گو یا مسیح قدیم تھے اور حادث بھی  
یہاں ایک سوال ہے چونکہ یہ مسئلہ ہے کہ واجب  
الوجود کا فیضان ممکن الوجود تک براہ راست نہیں



ہو سکتا۔ واسطہ کی ضرورت ہوگی وہ واسطے مسیح ہیں۔ چونکہ مسیح  
کا تعلق واجب الوجود سے ہے اسلئے ہم اسکو واجب الوجود  
کہتے ہیں اور ممکن الوجود سے بھی تعلق ہے۔۔۔۔۔

۔۔۔۔۔ اسلئے ممکن الوجود کہتے ہیں۔ پس استحالہ مریض  
ہوا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ واسطہ ذوالواسطہ کا عین  
ہوا کرتا ہے یا غیر عین کہو گے یا غیر دونوں صورتوں میں  
اعتراض قائم

(۲) بے فصل بخیر کے درخت سے پھل توڑنے کے  
جبکہ آپ کو بھوک لگی معلوم ہوا کہ وہ محتاج الے غیر مھے  
اور عالم الغیب بھی نہ تھے۔ لہذا وہ خدا نہ تھے نہ مرئ  
یہ (۳) حضرت من حیث الوجودیت کفارہ ہوئے۔  
یا بحیثیت انسان

حضرت مسیح بنی ہیں خدا ہیں | تھوڑے عرصے کے بعد  
ایسا ہوا کہ وہ نہیں نامہ ایک شہ کو گیا اور اسکے شاگرد



اور بہت سے لوگ اسکے ہمراہ تھے۔ جب وہ شہر کے پچھلے  
 کے نزدیک پہونچا تو دیکھا۔ ایک مردے کو باہر لے جاتے  
 تھے۔ وہ اپنی ماں کا اکلوتا بیٹا تھا۔ اور وہ بیوہ تھی۔ اور  
 شہر کے بہتیرے لوگ اسکے ساتھ تھے۔ اسے دیکھ کر خداوند  
 کو ترس آیا۔ اور اس سے کہنا۔ اور میں پھر اسے پاس آکر  
 جنازے کو چھوؤں۔ اور انہیں اٹھانے والے کھڑے ہو گئے۔ اور  
 اس نے کہا اے جہان میں تجھ سے کہتا ہوں اٹھ۔ وہ مردہ  
 اٹھ بیٹھا اور بولنے لگا۔ اور اُس نے اُسکی ماں کو سونپ  
 دیا۔ اور سب یہ دہشت چھا گئی۔ اور وہ خدا کی بڑائی  
 کر کے کہنے لگے۔ کہ ایک بڑا بنی ہمیں اٹھا ہے۔ اور یہ  
 خدا نے اپنی امت پر توجہ کی ہے۔ "لوقا۔ ۱۱: ۱۲  
 اور متی ۵/۱۶ میں بھی صاف لکھا ہے۔

خدا الامکان ہے مگر غیبی علیہ السلام

کا سکھن فرودوس ہے۔ معلوم ہوا خدا نہیں

لوقا ۲۳ ط  
 ۳۹ تا ۴۴



عیسائیوں کی دلیل مسیح کی ابن اللہ آدم خدا کے بیٹے ہیں  
 اور خدا ہونے پر یہ ہے کہ تورات لوقا میں ثبت خدا  
 و انجیل میں مسیح کو ابن اللہ کہا گیا ہے۔ مگر دانیل غلط ہے۔ دیکھو ہمارے  
 کے بیٹے ہیں یہ انجیل کے  
 اسرائیل میرا بیٹا ہے  
 تورات خروج ہے داؤد  
 پیش کردہ حواریات۔

خدا کا رٹا بیٹا ہے۔ زبور سلیمان خدا کا بیٹا ہے  
 تاریخ ۲۰۱۱ ق م یعنی سب خدا کے بیٹے ہیں یہ زبور  
 تمام یتیم خدا کے بیٹے ہیں ۲۰۱۱ زبور بنی اسرائیل خدا  
 کے لے پا لک ہیں ۲۰۱۱ رومی۔ افراتیم خدا کا بیٹا  
 ۲۰۱۱ تمام حواری خدا کے بیٹے ہیں یہ یوحنا  
 روئے زمین کے عیسائی خدا کے بیٹے ہیں مٹی ۲۰۱۱۔ سب  
 عدم و خاص خدا کے بیٹے ہیں یہ مٹی۔ اشرف خدا  
 کے بیٹے ہیں۔ ۲۰۱۱ مٹی

مسیح کو جاننا ابن آدم | یسوع ابن داؤد بن ابراہیم مٹی  
 بھی کہا گیا ہے۔ ابن آدم انسان ہیں ۲۰۱۱ مٹی۔



میں جواب آگیا ان بن ہوں کون ہوں <sup>۱۶</sup> انسان کا بیٹا کھاتا پیتا  
آیہ ۱۴ متی ۱۱ متی

چونکہ مسیح نے مزدے زندے دیکھو سلاطین <sup>۱۴</sup> ایسے نے  
لئے ایسے وہ خدا ہے۔ بھی مردے زندے کے سلاطین <sup>۱۵</sup>

گر یہ دلیل بھی غلط ہے <sup>۱۵</sup> ایسے کی مردہ لاش نے بھی  
مردوں کو زندہ کیا <sup>۱۶</sup> سلاطین <sup>۱۷</sup> حزقیل نے ہزاروں کو

مردے زندہ کیے۔ حزقیل <sup>۱۸</sup>

سلاطین <sup>۱۹</sup> دیکھو انیس

چونکہ مسیح نے بیماروں کو اٹھا

نے نعمان سپہ سالار کو جو

کیا لہذا وہ خدا کے بیٹے ہیں مگر

کوڑھی تھے اچھا کیا پیدائش

یہ دلیل بھی غلط ہے۔

یوسف نے اپنے باب یعقوب کو آنکھیں دیں۔

ایلیاہ نے مٹھی بھر

چونکہ مسیح نے تھوڑے کھانے کو زیادہ

آٹے کو اور تھوڑے

زرا کھایا لہذا وہ خدا تھے مگر یہ دلیل

تیل کو اتنا بڑا یا کہ

بھی غلط ہے۔

وہ سال بھر تک تمام مذہبوں میں <sup>۲۰</sup> سلاطین <sup>۲۱</sup>



چونکہ یوحنا پہلے میں ہے تم بچے سے ہو اگر تم دینکے ہو تو دنیا  
 میں اوپر سے ہوں تم اس جہان کے اپنیوں سے پیار کرتی لاکھ  
 ہو میں اس جہان کا نہیں اس سے ایلئے کہ تم دینکے نہیں  
 معلوم ہوتا ہے کہ میری خدا میں تم یہ یوحنا پہلے ایلئے کہ میں  
 دنیسل بھی غلط ہے۔ میں دنیا کا نہیں وہ بھی

دنیا کے نہیں یوحنا پہلے اس سے معلوم ہوا کہ ہر ایک دنیا  
 اور تارک الدنیا کی نسبت اس بطرح کہا جاتا ہے۔

چونکہ یوحنا پہلے میں ہے اور باب یوحنا پہلے میں ہے پھر  
 دو نوں ایک میں لہذا اس کے خدا ثابت ہے ایک ہوویں جیسا کہ اے  
 گریہ دنیسل غلط ہے۔ باب چھ میں اور سے بھی ہم میں ایک ہو  
 اور یوحنا پہلے میں ہے کہ وہ

ہماری طرح ایک ہو جاویں اور یوحنا کا پہلا خط پہلے میں ہے خدا نور سے  
 پر ہم اگر نور میں چلیں جس طرح وہ نور میں ہے تو ہم ایک دوسرے  
 کے ساتھ شراکت رکھتے ہیں۔

چونکہ یوحنا پہلے میں ہے پھر دیکھا یوحنا پہلے میں ہے پھر  
 سنی باب کو دیکھا کیونکہ میں باب میں ہے ایسا کہ وہ بھی شراکت



اور باپ بچہ میں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسیح خدا ہیں۔ مگر یہ دلیل بھی غلط ہے۔

خداوند میں ایک ہے۔ اور قرنتی ۱۲: ۱۳ میں ہے۔ کہ تم زندہ خدا کی ہیکل جو چنانچہ خدا نے کہا میں ان میں ہوں گا

اور ان میں جانوں گا اور یوحنا خط ۱: ۳ میں ہے۔ جو اسکے نکلنے پر عمل کرتا ہے۔ یہ اس میں اور وہ اس میں رہتا ہے اور اسے جاننے ہمیں دی ہے ہم جانتے ہیں کہ وہ ہم میں رہتا ہے۔ اور یوحنا خط ۱: ۳ میں ہے۔ ہم اس میں رہتے ہیں۔ اور وہ ہم میں ہے۔

چونکہ مسیح باپ کے بیدار ہوئے | غیر انیوان سے | میں ہے کہ ملک  
لہذا خدا ہیں۔ مگر یہ دلیل بھی غلط ہے | صدیق بے باپ تھا اصل عبارت  
یہ ہے: یہ بے باپ ہے | بے نسب نامہ ہے۔ نہ اسکی عمر کا  
شروع نہ زندگی کا آخر کیا خدا کے بیٹے کے مشابہ ٹھہرا۔





محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت جو

پیشگوئیں تو رات و نخل میں ہیں انکا ذکر

(۱) تورات سفر استثنائے میں ہے "میں انکے لئے ان کے  
بھائیوں میں سے تجھ سا ایک بنی برپا کروں گا اور اپنا کلام  
اس کے منہ میں ڈالوں گا" بھائیوں سے مراد بنی اسمعیل ہیں  
حضرت عیسیٰ بابائے۔

(۲) استثنائے خداوند سینا سے آیا شعیر سے اپنا خلوع ہوا  
فاران کے ہی پیار سے وہ جلوہ گر ہوا۔ دس ہزار قدوسوں  
کے ساتھ آیا "سینا سے تو موسیٰ علیہ السلام و شعیر سے جیکے  
پاس بیت النجر ہے جسے مید السلام اور فاران کے پیار سے  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہوا

(۳) غزیر الغزیرات لہجہ میں ہے "یہ اچھا بے سرخ و سفید  
سے۔۔۔ ہزار آئینہ۔۔۔" و دھندلے سے کہ مانند کھڑا



ہوتا ہے۔ چھپکا فتح مکہ کے روز دس ہزار قدیموں کو ساتھ حضور علیہ السلام <sup>قائم</sup>  
 جنت سے داخل کیا ہوئے۔ بخاری مجتبیٰ جلد ۱۳ ص ۶۱۳ ابن عباس  
 (۴۴) یوحنا پاپا لیکن میں سے سچ کہتا ہوں کہ میرا جانا تمہارے  
 لیے فائدہ مند ہے۔ کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو وہ مددگار  
 تمہارے پاس نہ آئیگا۔ لیکن اگر جاؤنگا تو اسے تمہارے  
 پاس بھیج دوں گا اور وہ آکر دنیا کو گناہ اندر سببازی اور عدالت  
 کے بارے میں قصیدہ پڑھیں گے۔ ان کے بارے میں اس لیے  
 کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لاتے۔ رہسبازی کے بارے میں  
 اس لیے کہ میں باپ کے پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پھر نہ  
 دیکھو گے۔ عدالت کے بارے میں اس لیے کہ دنیا کا سردار  
 مجھ پر ٹھیرا گیا ہے۔ مجھے تم سے اور بھی بہت سی باتیں  
 سنی ہیں۔ مگر اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے۔ لیکن  
 جب وہ اپنے بچائی کا درد محسوس کیا تو تم کو بچائی کی راہ  
 دکھائیگا۔ اس لیے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہیں گے۔ لیکن جو بچہ  
 نیکیا و سچائی کی راہ میں آئندہ کی راہ میں دیکھا۔ وہ میرا



جدا نکل کر گئے گا۔ اسلئے کہ مجھ ہی سے حاصل کر کے تمہیں  
 خبریں دیگا۔ وہ میرا جد ل ظاہر کرے گا۔ اسلئے کہ مجھ ہی سے  
 حاصل کر کے تمہیں خبریں دیگا۔ ہو کچھ باپ کا ہے یہ سب  
 میرا ہے۔ اسلئے میں نے کہا کہ وہ مجھ ہی سے حاصل کرتا ہے اور  
 تمہیں خبریں دیگا۔ تھوڑی دیر میں تم مجھے نہ دیکھو گے اور  
 پھر تھوڑی دیر میں مجھے دیکھ لو گے۔

(۵) وہ تمہیں دوسرا نسل دینے والا بخشے گا جو ہمیشہ  
 تمہارے ساتھ ہے۔ یعنی روح حق جس سے دنیاں حاصل ہوتی  
 کر سکتی۔ یوحنا ۱۶۔

(۶) یوحنا ۱۶۔ مگر جب وہ مددگار آئے گا۔ جب کو میر  
 تمہارے پاس باپ کی طرف سے بھیجوں گا یعنی سچائی کا  
 روح جو باپ کی طرف نکلتا ہے تو وہ میری گواہی دیگا۔  
 (۷) اس جہان کا سرور آتا ہے مجھ میں اسکی کوئی بات  
 نہیں۔ یوحنا ۱۶۔

(۸) کر تھیون ۱۶۔ جب کمال آئے گا ناقص جائے گا



(۹) اعمال پہ لیکن جب روح القدس تم پر نازل ہوگا  
تو تم قوت پاؤ گے۔

(۱۰) اعمال پہ کیونکہ یوحنا نے تو پانی سے بپتسمہ دیا۔  
اور تم تھوڑے دنوں بعد روح القدس سے بپتسمہ پاؤ گے۔  
(۱۱) نکاشفات ہے اس کی پوشاک اور راں پر یہ نام  
لکھا ہوا ہے بادشاہوں کا بادشاہ۔ خداوندوں  
کا خداوند۔



اتحادی صا جہان وفات مسیح پر جو

آیات پیش فرماتے ہیں وہی مع طریق

استدلال حسب ذیل ہیں۔

(۱) وَ اِذْ قَالَ اللّٰهُ لِعِيسٰى ابْنِ مَرْيَمَ اَنْتَ قُلْتَ



لِلنَّاسِ اتَّخِذْ رُفِي وَأُتِيَ الْهَيِّنَ مِنْ دُونِ  
قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ  
لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ مَا  
مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنْ  
أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ مَا أَتَمَلُكُ لَهُمْ إِلَهًا  
أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ آعْبُدَ إِلَّا أَنْتَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ وَكَرَّ  
عَنِهِمْ شَهِيدًا أَمَّا دُسْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْ  
كُنْتُ أَنْتَ الْآتِيَّةُ يَكْلِيهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ شَهِيدٌ إِنْ تَعْلَمُ بِهِمْ فَتَعْلَمُ عِبَادَكَ  
تَقْبِرُ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ قَالَا  
اللَّهُ هَذَا يَوْمُ مِيقَاتِ الْقِيَامِ قِيَمَ صِدْقُهُ  
لَهُمْ جَنَّتُ تَجَرِّي مِنْ حَتَّى الْآنَ نَهَارُهَا لِيَدُرَّ  
أَيُّكُمْ أَدْرَجَ إِلَهُ عَالَمُهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ  
أَنَّ ظِلْمَهُمْ إِلَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ  
مُتَعَالٍ عَنِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ سُبْحَانَ مَا يَدْرُونَ



پس فقرہ و کثرت عیدہم شہیدک امامت فیہم  
 فَمَّا تَوَقَّيْتَنِي سے احمدی اس طریق سے استدلال  
 کرتے ہیں کہ مسیح علیہ السلام اقرار کرتے ہیں کہ انصاریت  
 کا بجز خدا اور مجھے معبود بنانا اگر ہوا تو میری وفات کے بعد  
 ہوا۔ نہ کہ میری موجودگی میں۔ اور آیت لَقَدْ كَفَرَ الْكَاذِبُ  
 قَالُوا اِنَّ لِلَّهِ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ سے ثابت ہوتا  
 ہے کہ نزول قرآن کے وقت انصاریت حضرت عیسیٰ علیہ  
 السلام کو خدا بنا چکے تھے۔ اسلئے ظاہر ہے کہ حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام وفات پا چکے ہیں۔

دوسرا طریق استدلال یوں لیتے ہیں کہ مسیح نے  
 اس آیت میں اپنی دو حالتیں بیان فرمائی ہیں۔  
 ایک نصرت میں موجودگی اور پیرنگرانی اور محفاظ  
 ہونے اور دوسری انکے اندر عدم موجودگی اور پیرنگراں  
 نہ ہونے کی حالت اور ان دونوں کے درمیان حد فاصل  
 بتانی ہے اور تیسری کوئی حالت آپ پر نہیں گذری



پس یا تو مانو کہ حضرت یسے نصاریٰ میں  
 موجود ہیں یا وفات پا گئے ہیں۔ پہلی شق تو بوجہ سلسلہ ہونے  
 کے باطل۔ پس دوسری شق ثابت ہوئی اور وہ وفات  
 کے بعد کی حالت ہے۔ پس مسیح کی وفات ظاہر ہے  
 اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ یہی آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اپنے متعلق فرمائی ہے جیسا کہ بخاری میں آیا ہے کہ حشر  
 کے دن حیدری پکار کر لے جائیگا تو آپ فرمائیگا کہ یہ  
 تیسرے صحابہ میں تو بواب دیا جائیگا لا تدری ما الحدیث  
 بعد از تجھے نہیں معلوم کہ انہوں نے تیرے بعد کیا  
 باتیں کیں تو آپ فرماتے ہیں ذقولا کما قال العبد  
 الصالح وکنت عینہم منہم صدقاً اذ مت فیہم فلما  
 توفیتہم کنت انت الرقیب علیہم یعنی میں بھی  
 کہوں گا بطرح مسیح نے کہا ہے کہ میں بھی اپنے نگہبان تھا  
 جب تک کہ میں ان میں تھا مگر جب تو نے مجھے وفات دی  
 تو تو ہی نگہبان تھا فیقال انت هو لکن لم یزالوا



مرتدین علیٰ اعقابہ و حرمند فارقتھم (بخاری کہتا ہے  
 التفسیر) کہ تیری وفات کے بعد جبکہ تو ان سے جدا ہوا انکی  
 یہ حالت رہی کہ وہ مرتد بنے رہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے بھی اپنی دوہی حالتیں بیان فرمائی ہیں۔ ایک  
 اپنی قوم میں موجودگی۔ اور دوسری قوم سے عدم موجودگی  
 دوسری حالت آپ پر بھی کوئی نہیں۔ پہلی حالت میں تو  
 صحابہ نہیں بکڑتے۔ جنکو شر کے دن پکڑا گیا ہے۔ چونکہ انکی  
 یہ حالت آپ کی عدم موجودگی میں آپ کی وفات کے بعد  
 ہوئی معنی اسلئے آپ فرماتے ہیں کہ قُلْنَا اَنْتَ قَبْلَتُنِي  
 كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْنَا کہ اسے خدا جب تو نے مجھے  
 وفات دی تو تو ہی ان کا لنگر اٹھا۔ مجھے اسوقت کا علم نہیں  
 اس آیت کے پڑھنے کے بعد جواب دیا گیا کہ وہ مرتد ہو گئے  
 تھے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو حالتوں  
 اور ان کی قوم کے مرتد ہونے کے مطابق بیان فرمایا ہے۔ و  
 اپنے متعلق وہی الفاظ استعمال فرمائے ہیں جو مسیح نے اپنے



متعلق کہے۔ پس سبطرح کہ چند اصحاب کے بگڑنے سے پہلے آنحضرت  
 صلی اللہ کی وفات ہوئی ہے۔ اسی طرح عباسی قوم کے بگڑنے  
 سے پہلے مسیح کی وفات ہو چکی ہے۔ اور سبطرح آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم میں عدم موجودگی آپ کے وفات  
 پا جانے کی وجہ سے ہے اسی طرح مسیح کی عدم موجودگی اپنی  
 قوم میں انکی وفات پا جانے کی وجہ سے ہے نا ہی۔

الجواب بحولہ اللہ وقوتہ بطور تمہید مناسط کہ چند باتوں

کا سمجھ لینا ضروری ہے (۱) احمدیوں کا یہ فرمانا کہ  
 سوال عدسے ہے یہ غلط اور تحریف قرآنی ہے بلکہ سوال  
 صرف قول سے ہے کہ کیا بتنے کہا تھا اِنْ تَخْلُوْنِیْ وَ اٰتِیْ  
 اَنْھٰیْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ (۲) علم زمانہ ثابت زیر تحقیق نہیں  
 بلکہ تعلیم زمانہ رقابت و شہادت زیر تحقیق ہے (۳) یہ  
 سوال قیامت کو ہوگا۔ (۴) معنی توفیقینی کیا میں (۵)  
 حدیث مذکورہ بالا میں جو تفسیر ہے اس سے کیا مراد ہے۔  
 اب بالترتیب جواب ذہن نشین کیجئے احمدیوں کا یہ کہنا



کہ عیسائیوں کا بگڑنا اور مشرک ہونا حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کی وفات کے بعد ہوا ہے۔ آپ کی موجودگی میں نہیں ہوا۔ آیت  
 یہ مطلب بالکل غلط ہے بلکہ صحیح مطلب یہ ہے کہ اللہ عز و جل  
 حضرت مسیح ابن مریم سے نیا امت کے روز در یافت فرمائی گئے کہ  
 یہاں تک انکو تعلیم دی تھی کہ مجھے اور میری ماں کو اللہ کے ماسوا  
 عیوب و بنالو۔ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسکا جواب دینگے کہ  
 میرے پروردگار میری ذات ان عیوب سے پاک ہے۔ کھلا  
 ہر کسی کہ کسی کہ سنا تھا کہ جکا مجھے حق نہ تھا۔ اسے  
 میرے پروردگار سے کہتا ہے تو تو اس امر کو بخوبی جانتا  
 میری اندرونی باتوں کو آپ کما حقہ جانتے ہیں اور آپ کے  
 لئے الشیر سے مجھے آگاہی نہیں۔ آپ علام الغیوب ہیں  
 پھر جواب بالقرآن جناب باری بھی عرض کرتے ہیں مَا  
 كُنَّا لِنُعْزِلَهُنَّ لَوْلَا فَاكِهُنَّ اِنْ اَعْبَدُوا اللّٰهَ رَبَّيْنَ  
 مَا لَهُنَّ مِنْ شَيْءٍ اِنْ اَعْبَدُوا اللّٰهَ رَبَّيْنَ  
 انہیں ہی کہتا رہا ہوں کہ تم اس پروردگار کی عبادت



کہ تو میرا اور بہارا پروردگار فرماتے ہیں وَ كُنْتَ عَلَيْنَا  
 مُشْهِدًا مَا دُفِنْتَ فِيهِمْ یعنی میں ان میں جیتا رہا  
 آپ کی طرف سے بمنزلہ شاہد یعنی سرکاری گواہ لے میرے  
 پروردگار سرکاری شاہد کا یہ کام نہیں کہ وہ سرکار کے  
 خلاف لوگوں کو تعلیم دیتا پھرے۔ ثُمَّ تَأْتِيَنِي كُنْتُ  
 أَنْتَ الْغَيْبُ عَلَيْهِمْ لِيُظْهِرَ لَكَ الْغُيُوبَ  
 اور پھر تھراں تھا۔ اور آپ کل اشیاء پر شہید ہیں پھر حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام بطور استقصار بالرحمة عرض کر سکیں۔  
 إِنَّ تَعْنَى بَصَرًا تَصْغِيرًا ذَلِكَ وَإِنْ تَقَرَّرَ لَوْحًا  
 فِي ذَلِكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ یعنی اگر آپ اپنے عذاب  
 فرماویں تو یہ آپ کے بندے ہیں۔ اور اگر آپ انہیں بخشد  
 تو آپ غالب حکمت والے ہیں۔  
 اور دوسرے طریق استدلال کا یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کی دو ہی حالتیں تھیں یا تو قوم میں آپ کی موجودگی اور یا  
 آپ کی توفی۔ تو اسکو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں۔ کیونکہ ظلمتاً



تَوَفِّئَنِي يَا عَلِيُّ اِنِّي مُتَوَقِّفٌ كَا اِبْنِ اَبِي اَبِي  
ہے اور مُتَوَقِّفٌ بِمَعْنٰی نَبِيْمُكَ ہے اگر یہ یا مجاہد  
نام بخاری عبد اللہ بن عباس سے لائے ہیں کہ متوفیات  
اسے ممیتا کہ توجب حضرت عبد اللہ بن عباس متوفیات  
کے معنی ممیتا کرتے ہیں تو تم کیوں ممیتا کے معنی میں  
لیتے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ موت بھی دو قسم کے معنی  
میں آتی ہے۔ سو کر مٹنے کے وقت حضور علیہ السلام فرمایا  
ہے تھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَحْبَبَنَا بَعْدَ مَا اَمَاتَنَا  
سے اَمَاتَنَا اور اِنَّکَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتِیَّ اور مرزا  
ماحب تو فرماتے ہیں کہ موت کے حقیقی معنی بیہوش کر دینا  
رسا دینا ہے۔ ہر جگہ ہوا زلزلہ اولیٰ حصہ دوم ص ۱۲۸  
مع اولیٰ جگہ لغت کی رو سے موت کے معنی نیند اور رستم  
بیہوشی میں بلکہ کسی کتاب کے حصہ دوم ص ۱۲۸  
مع اولیٰ تصانیفات۔ حمید کے ص ۱۲۹ پر لکھنے میں لیکر  
ت کے حقیقی معنی مارتا اور موت دینا نہیں بلکہ سنا



اور بیہوش کرنا بھی سہاں میں داخل ہے۔ ہاں یہ بھی بالکل  
 ممکن اور جائز ہے کہ خدا تعالیٰ کسی حیوان یا انسان یا پرند  
 کو ایسی حالت میں بھی کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیا جائے  
 حقیقی موت سے بچائے اور اپنی روح کا اسکے پاس  
 تہہ نہر سے وہی تعلق رکھے۔ عینہ کی حالت میں ہوتا ہے  
 اور پھر اسکے جسم کو درست کر دیتا اور اسکو عینہ کی حالت  
 سے بنی دیتا۔ کیونکہ وہ ہر ایک بات پر قادر ہے۔  
 تو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اگر متوفیک  
 یعنی میت تک لے بیس تو کچھ حرج نہیں اسلئے کہ میت تک  
 لے لے میں منہما کے لیے یہاں ایک  
 اور نیز یہ تو ارہ ایپ کے لحاظ سے نصیب ہے۔ کیونکہ  
 اسکی سند فقط ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ نے  
 بیان فرمائی ہے حدیثی المثنیٰ قال حدثنی عمر  
 بن الخطاب بن عباس قولہ انی متوفیک یقول  
 انی میتک رتذیل ابن جریر ص ۱۹۷



اور نیز مرزا صاحب اپنی کتاب حاتمہ البشر سے حسیب العینی  
 سے نقل فرماتے ہیں وقال العینی شارح البخاری  
 واد ابن ابی حاتم عن ابیہ قال حدثننا ابو صالح  
 حدثننا معاویہ بن علی ابن ابی طلحہ عن ابن  
 عباس قال متوفیک ممیتاً۔

الحجر ح حافظ شمس الدین میران اللہ عتدال ج ۲ ص ۲۲۴  
 میں ارشاد فرماتے ہیں قال احمد بن حنبل لہ اشیا  
 منکرات وقال دحیم لم یسمع علی ابن طلحہ  
 التفسیر عن ابن عباس۔ اور تقریب التہذیب  
 کے حاشیہ میں ہے علی ابن ابی طلحہ ارسلہ  
 عن ابن عباس ولحدیر۔

اور تقریب التہذیب کے حاشیہ ۱۴۰۰ ہے قال یعقوب ابن  
 سفیان ضعیف الحدیث منکر الیہ و یجزم فی  
 المذہب ان حوائجہ سے معروض ہو کہ یہ روایت منکر  
 فیہ اور منقطع بھی ہے۔



(۲) علم زمانہ ثقلیت زیر تنقیر ہے بلکہ تعلیم زمانہ رقابت

و شہادت ہے۔ اس پر حسب ذیل دلائل ہیں۔

(۱) یہ مطلب بیان کرنا خود مرزا صاحب کی اقوال کے مخالف ہے مرزا صاحب آئینہ کمالا

سلام طبع اول کے صفحہ ۲۸ پر ارشاد فرماتے ہیں۔ اور حضرت

عیسیٰ کے نام پر اس عاجز کے آنے کا سر یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے

اس عیسائی فتنہ کے وقت میں یہ فتنہ حضرت مسیح کو دکھا

یعنی ان کو آسمان پر اس فتنہ کی اظہار خود یہی کہ تیری قوم

اور میری امت نے اس بلووان کو برا کیا ہے۔ تب وہ اپنی

قوم کی ترابی کو کمال شاد پر دیکھ کر نزول کے لیے سہارا

بنا اور اسکی رنج سخت جہش میں آئی اور اسے زمین

پر اپنی اسادت کا ایک مظہر بنا دیا۔ تب خدا تعالیٰ نے اس

دندہ کے موافق جو کبرایا تھا۔ مسیح کی روحانیت اور

اسکے جوش کو ایک جوہر قبائل میں انزل کیا۔ سو ان

تغویوں کے ذہن آسمان سے اترے۔

اور نیز آئینہ کمالات اسلام طبع اول ص ۱۲ میں ہے



کہ پھر دوسری مرتبہ مسیح کی روحانیت اس وقت جو ش میں  
آئی کہ جب نصارت میں: جلالیت کی صفت اتم اور کامل  
طور پر آگئی۔

اور پھر اسی کتاب کے ۳۲۶ میرے ترجمہ مسیح کی روحانیت  
سخت جوش میں آکر جلالی طور پر اپنا نزول چاہے گی۔  
(۲) یہ ترجمہ قرآن کریم کے مخالف ہے: الذی عذوبیل ۱۱  
یَوْمَ نَحْشُرُ شُجْرًا مَّا يَعْبُدُ ذُنُوبُهُ مِنَ دُونِ اللَّهِ  
فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلُّتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ أَنَا  
ضَلُّوا السَّبِيلَ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كُنَّا بِمُتَّبِعِي  
لَكَ إِنَّا نَحْنُ الْمُحْضَرُونَ مِنْ دُونِكَ أَفُولِكُنَا وَكَفَرْنَا مِنْهُمْ  
وَأَبَاءُ هُمْ حَتَّى نَسْأَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَوْ مَا  
بُنِيَ رَأٰ

جو کہ تمام معبودان پر ان سے اللہ عز و جل فرما رہا ہے  
کہ میرے ان بندوں کو تم نے کیا ہے یا وہ خود بہت  
سے گمراہ ہوئے۔ سب عرض کر گئے کہ تیری ذات پاک ہے



ہمارے لئے یہ بات انتہائی تھی کہ ہم تیری ذات کے سوا کسی  
 اور کو دوست بنائیں ولیکن تو نے انکو اور انکے آباؤ اجداد  
 کو نفع دیا جس کے وجہ سے انہوں نے تیری یاد کو بھلا دیا  
 اور یہ غم نہا کہ ہونے والی تھی چونکہ حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام کو بھی بعض لوگوں نے معبود بنا لیا ہے لہذا  
 وہ انکے خلاف شہادت دینگے اور قیامت کو یہ نہیں  
 ذرا سکتے کہ مجھے انکے بگڑنے کا علم نہیں بلکہ راستہ  
 فرماؤ گئے کہ بوجہ راست و امارت کے انہوں نے تیری  
 یاد کو فراموش کر دیا تھا۔ فہم و تدبیر۔ اگر احمدیوں کے  
 معنی لئے جیادیں تو اس آیت کی تکذیب لازم آوے گی۔  
 (۳) قیسرے یہ ترجمہ تفسیر کے خلاف ہو گا۔ اللہ عزوجل  
 مَا تَسْبِيحُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَرِيحًا اِلَیْهِ اِذَا  
 يَكُونُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ شَهِيدًا اِلَیْهِ يَوْمَ الْاٰخِرِ  
 اَنْ يَكُوْنُ وَطْئُهُ فِیْهِ وَعَلَى الْفَصْلِ اَنْ يَكُوْنُ اَخْذُ وَا  
 دَبَاوَالشَّرِّ كَمَا يَرَى خَازِنٌ وَفِی الْمَدَائِدِ شَهِيدٌ



با نحمدك بوجه وعلى النصارى بانهم دعوا ابن الله

(۴) ہر بنی قیامت کے روز اپنی ہمت پر شاہد ہوگا۔ ولا تل

حسب ذیل ہیں۔ و یوم نبعث من کل امة شہیداً

۱۲۷/۱۱- ای یوم نبعث من کل امة رسولاً والمراد

بالشہداء اذہم الانبیاء ویشہدون علی اہم

یا نکار نفعہم اللہ علیہم وبالكفر رفاون جزم

فصل و یوم نبعث فی کل امة شہیداً علیہم

من انفسہم وجئنا بک شہیداً علی ہؤلا

قال ابن عباس یرید الانبیاء قال المفسرون کل

بنی شاہد علی امة و هو اعد ل شاہد علیہا

من انفسہم یعنی منہم لان کل بنی امة ابعث

من قومہ الذین بعث الیہم لیشہدوا علیہم

ما فعلوا من کفر و ایمان و طاعة و عصیان

وجئنا بک یا محمد شہیداً علی ہؤلا

یعنی علی قومات و امتک و خازن جزم



فی المذاکرۃ فیما ویوم نبعت ابی غنیم من کل  
 امتہ شہیداً الی بنیائشہد لہم وعلیہم الشہد  
 والتکذیب والایمان والکفر ویدلیل قولہ علی  
 فکیف اذا جئنا من کل امۃ شہیداً وجئنا  
 بک علی ہؤلاء شہیداً ایہ قال ابن عباس  
 یرید نبیا والمصنی انہ یوتی نبی کل امۃ یشہد  
 علیہا ولہا وجئنا بک علی ہؤلاء شہیداً یعنی  
 تشہد یا محمد علی ہؤلاء الذین سمعوا القرآن  
 وخوعلیہا بما عملوا بہ "خازن قس ۳۵ ان آیات  
 سے معلوم ہوا کہ شہادت عامست خیر بہ ہو یا شر بہ شہاد  
 کہ مقصود علی الخیر کرنا عدم تہ قرآنی کا نتیجہ ہے ۔  
 (۳) یہ سوال قیامت کو ہو گا اور ماضی مستقبل کے  
 معنی میں بھی آجاتی ہے ۔ وراہ حسب ذیل ہیں ۔  
 فی الخازن قال سائر المفسرین ہذا السؤال کیوں  
 فی يوم القيمة بدلیل سیاق الایتہ وسباقہا



بِدَايِل قَوْلِهِ تَعَالَى يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَا  
 زَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ  
 الْغُيُوبِ ۝ ۱۴ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ قَالُوا  
 لَا تَتَنَاثَرْ وَلَا تَكْنِبْ بِبَيِّنَاتٍ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ  
 الْمُؤْمِنِينَ ۝ ۱۵ پاره ۷ رکوع ۱۰ وقال السراج  
 ثم جزا لك عنى اذ جزا جنان عدن في السموات العلوية  
 عسى من توفيتنى كيدى من توفى كاسقمة معنہ اور موضوع  
 لمطابق قبض سے نہ امانت کیونکہ اگر توفى کے موضوع نہ  
 امانت ہو تو پھر آیت اللہ یشق فی الانفس حیث  
 مَوْتَهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي  
 قَفَضَ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُنْسِلُ الْآخِرَةَ إِلَى أَجَلٍ  
 مُسَمًّى ۝ ۱۶ میں حیث مَوْتَهَا کی قید لغو نہیں کی  
 اور والتی لم تمت اسوجہ سے کہ یہ الانفس پر معطوف  
 ہے اجتماع ضدین لازم آئے گا۔ یعنی موت اور عدم موت  
 لازم آئے گا وہو باطل ہیں معلوم ہوا کہ توفی کا حقیقی



ما وضع له مطلق قبض ہے اور نیند اور موت اسکی  
 دو نوع ہیں۔ نہ تو محض موت تو کئی قیقتی معنی میں اور نہ ہی  
 نیند اور لغت سے بھی ایس امر پر شہادت موجود ہے  
 کہ توفی بمعنی امانت از قبیل مجازی ہے۔ ملاحظہ ہوا ہاں  
 البلاغۃ مرصفہ علامہ زحمتی کشوری ص ۶۷ و ۶۸  
 اوفی علی المائۃ اذا زاد علیہا ووافیت العمر محبت  
 و توفی فلان و توفاد الشرا و کتہ الوفاۃ اور مرزا امین  
 بھی ازالہ اوہام طبع اول جلد ۲ صفحہ ۱۲ پر ارشاد فرماتی  
 ہیں۔ توفی صرف روح کے قبض کرنے کو کہتے ہیں خواہ  
 بحالت نوم قبض ہو یا بحالت موت۔

اور نیز آیۃ ہُوَ الَّذِیْ یَتَوَفَّاکُمْ بِاللَّیْلِ یَعْلَمُ  
 مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ۝ ۶ بقرنیہ لیل توفی بمعنی نام  
 ہے اور قبض روح کے معنی حدیث میں بھی نیند کے آئے  
 ہیں دیکھو صحیح بخاری جلد ۳ باب الاذان بعد  
 ذہاب الوقت اور مشکوٰۃ شریف باب الاذان قبل الوقت



فصل ثالث قال ان الله قبض ارواحكم حين تمشون

اور نیز قرآن کریم میں جہاں کہیں تو فی بعضے موت آیا ہے

وہاں پر ضرور قرینہ موت موجود ہے۔ ہم آپ کو قرآن

کریم سے ان آیات کا پتہ بتلا دیتے ہیں قرآن کریم نکال کر

خوب غور سے ان آیات کو دیکھو تو آپ کو قرآن کا علم

خود بخود ہو جائے گا۔ پارہ ۷ رکوع ۱۴۔ اور پارہ ۶ رکوع ۷۔

پارہ ۳ رکوع ۱۱۔ پارہ ۵ رکوع ۶۔ پارہ ۳ رکوع ۱۰۔ پارہ ۳ رکوع ۹۔

پارہ ۴ رکوع ۱۰۔ پارہ ۴ رکوع ۱۱۔ پارہ ۶ رکوع ۶۔ پارہ ۵ رکوع ۱۱۔ پارہ ۱۱ رکوع ۱۱۔

پارہ ۳ رکوع ۱۲۔ پارہ ۴ رکوع ۱۳۔ پارہ ۵ رکوع ۱۴۔

پارہ ۱۰ رکوع ۳۔ پارہ ۷ رکوع ۸۔ پارہ ۴ رکوع ۲۔

۱۲۔ پارہ ۲ رکوع ۱۴۔ ۱۵۔ پارہ ۸ رکوع ۱۱۔

پارہ ۷ رکوع ۱۳۔ پارہ ۱۱ رکوع ۱۶۔ پارہ ۴ رکوع ۱۴۔

۱۵۔ پارہ ۲ رکوع ۱۴۔ پارہ ۲ رکوع ۱۴۔

پارہ ۲ میں دیکھو یہ تو فون آیا ہے ان میں یہ دو جگہ

کو اپنے پیچھے چھوڑنا اور دوسرے سے نکاح کرنے کی



چار چیمنے اور ۱۰ دن رات کی عدت گزارنا اور نیز متوفی کو  
 متاعا لے الحول غیر اخراج کی وصیت کرنا موت کے قرائن  
 ہیں اور پارہ ۴ اور ۵ اور ۷ اور ۸ اور ۱۱ اور ۱۲  
 اور ۱۴ اور ۱۵ میں جانکندن کے موقع پر فرشتوں کا فروں  
 کے چہروں اور پشتوں پر مارنا اور فرشتوں کا ان کی جان  
 لینے کے وقت سختی کرنا اور فرشتوں کا خوشحال ہونا اور  
 مومنین کو سلام اور بہشت کی خوشخبری سنانا صاف اور  
 بالکل واضح قرائن ہیں اور پارہ ۱۰ اور ۱۱ اور ۱۲ اور ۱۳  
 توفینک مقابلہ میں زینک کے ہے اور زینک حیات  
 کا مقتضی ہے اسکی ضد جو کہ توفینک ہے ضرور موت  
 ہونی چاہیے اور پارہ ۲۵ سورہ زحرف میں بجائے  
 توفینک کے نذہبن کا آنا اس امر پر دلالت  
 کرتا ہے کہ یہ کنایہ نیست و نابود سے ہے اور پارہ ۱۴  
 سورہ نحل اور پارہ ۱۵ سورہ حج اور پارہ ۲۴ سورہ مؤمن  
 میں تو فکرم اور من یتوفی آیات ہے ان آیات سے من طود



پر معلوم ہوتا ہے کہ منجملہ ان قدرتی استحالات کے کہ جو  
 انسان پر وارد ہوتے ہیں ایک موت بھی ہے اور  
 اجل سے اس پر وال ہے اور نیز سورہ مومن پارہ ۸۵ اور  
 ان حالات کے ثَمَّ اَنْتُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ  
 کا وارد ہونا صاف طور پر بتاتا ہے کہ لفظ توفیٰ کی  
 تفسیر موت سے ہوگی اور نیز لَتَبْلُغُوا أَشَدَّ كُفْرًا  
 کا بھی زبردست قرینہ ہے اور پارہ ۴۷ سورہ آل عمران  
 اور پارہ ۵ سورہ اعراف اور پارہ ۱۳ سورہ یوسف ان  
 آیات میں دعائے نوح بالصالحین والابرار قرینہ صاف  
 الظہر من الشمس ہے اور اس پر دلائل حدیث بھی ہیں  
 (۱) حضور نے وقت وفات اللہم ارحم الراغِبین  
 فرمایا اور نیز اللہم ارحم الراغِبین والراغِبین  
 بالرفیق الاعلیٰ حضور کی دعا تھی اور اپنی ازواج  
 مطہرات کو فرمایا وَلَکُنْ لِّحُوقَانِیْ طَوْلَکُنْ یٰدَا  
 یہ سب بخاری شریف میں موجود ہے ۔



و بار بار سورہ النعام میں قرینہ بھی موجود ہے جس سے معلوم  
 ہوا کہ توفیٰ سے مراد نیند ہے اور پارہ ۲۴ سورہ زمر  
 میں قرینہ والہی لَمْ تَمُتْ اس امر پر ہے کہ توفیٰ  
 سے مراد نیند ہے۔ اور پارہ ۱۱ سورہ یونس میں وَلَکِنْ  
 اعْبُدُوا اللَّهَ الَّذِیْ یَتَوَفَّیْکُمْ وَ اُفِرْتُ اَنْ اَکُوْنَ  
 مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ آیا ہے اسی آیت میں یہ تعلیم بھی  
 کہ جسے قبضے میں تمہارا احباب اور ابقا اور اعدا  
 واقف و ارجاع ہے وہی تمہارا ربود حق ہے جیسا کہ  
 آیہ کَیْفَ تَنکْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَ کُنْتُمْ اَمْوَ اَنَافِیْہِیْنَ  
 ثُمَّ یَمِیْتُکُمْ ثُمَّ یَحْیِیْکُمْ ثُمَّ اِلَیْہِ تُرْجَعُوْنَ  
 اس امر پر مشعر ہے لان ذکر احد السندین تنبیہ  
 علی ضلالتنا خیر ہے جیسے تاریکی اور روشنی جو توفی  
 بمقتا بذایجاد مذکور ہوگی اس سے مراد اعدا و اعدا ہوگی  
 اور سیکہ موت کہتے ہیں اور یَعِیْشِیْ اِلَیْہِ مُتَوَفِّیْکَ  
 وَ رَا فِیْکَ اِلَیْہِ مُتَوَفِّیْکَ مِنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا



اور فَنَمَّا تَوْفِیَّتِنِی کی کچھ تشریح گذر چکی ہے اور کچھ  
تفصیل آگے آئیگی۔ اگر خدا نے چاہا۔

الغرض توفی کے حقیقی معنی اخذ المشی و افیا  
اور استیفائے اور اتمام شے اور قبض کے ہیں اور قرآن  
کریم میں ہر جگہ لفظ توفی انہیں معنوں میں مستعمل ہوا  
ہاں جس جگہ توفی سے موت مراد ہو تو وہ کنایہ ہے  
نہ کہ حقیقہ کیونکہ استیفاء عمر کے لئے موت کا ہونا لازمی  
امر ہے اسلئے قاعدہ کلیہ معرض تحریر میں لایا جاتا  
ہے کہ تمام لغت عربیہ میں یہ لفظ اپنی حقیقی معنی  
ہی میں مستعمل ہوا ہے اور موت کے معنی جہاں کہیں  
بھی لے گئے ہیں وہ سب کنایہ لئے گئے ہیں کیونکہ  
کنایہ کو مجاز میں داخل کرنا صحیح نہیں اسلئے کہ کنایہ  
میں لفظ اپنے مدلول پر استعمال ہوتا ہے مگر مراد اس  
سے کوئی اور چیز ہوتی ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ فلان  
شہنشاہ کا انتقال ہوا فلان بزرگ نے وصال پایا



تو اس سے کنا یہ موت مراد ہے حالانکہ وصال  
 وصال سے اور انتقال نقل سے مشتق ہے  
 اگر کوئی کہے کہ وصال و انتقال کے حقیقی معنی موت  
 ہیں۔ تو اسکو جاہل کہا جائے گا۔ اگر کوئی ہٹ دھرم  
 کہے کہ چونکہ دنیا بھر کے تمام بزرگوں کے حق میں وصال  
 سے موت مراد ہوتی ہے لہذا موت کے حقیقی معنی ماتمیع  
 کہ موت ہے تو اسکو بے خبر کہا جائیگا۔ ایسے ہی تو فاضل  
 کنا یہ موت کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔ ورنہ اسکا حقیقی  
 مایطلق علیہ قبض اور اخذ الشیء و اقباض ہے ناہم و تدبر  
 و لاکن من الکاہلین۔

احمد یوں کا چیلنج تھا [مرزا صاحب اور ان کے عواریین ارشاد]

حال شروع ہو گیا [فرماتے ہیں کہ حضرت ریح موعود علیہ

الصلوٰۃ والسلام نے تمام علما و فضلاء کو پیریا الفاظ چیلنج

دیا تھا کہ اگر کوئی شخص قرآن کریم سے یا کسی حدیث سے

یا اشعار و قصائد نظم و نثر قدیم و جدید عرب سے یہ شبو



پیش کرے کہ کسی جگہ توفیق کا لفظ  
باب تفعل سے خدا تعالیٰ کا فعل  
ہونے کی حالت میں جو ذوی الروح  
کی نسبت استعمال کیا گیا ہو - وہ  
بجز قبض روح اور وفات  
وینے کے کسی اور معنی  
مثلاً قبض جسم کر کے آسمان پر اٹھانے کے معنوں میں بھی منعمل  
ہو سکتا ہے تو میں اللہ جل شانہ کی قسم کھا کر اقرار بیع شرعی  
کرتا ہوں کہ ایسے شخص کو اپنا کوئی حصہ ملکیت کا فروخت  
کر کے مبلغ ہزار روپیہ نقد دینگا۔ اور آئندہ اس کے کمالات  
حدیث دانی و قرآن دانی کا اقرار کر لوں گا۔

### الجواب

ان قیودات سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ توفیق کے حقیقی معنی  
موت نہیں اگر اے حقیقی معنی موت ہوتے تو ان قیودات  
کی کیا ضرورت تھی - یہ پہنچنا بالکل اسی نوع کلمہ کے معنی



خلق کوئی صیغہ ہوا اور فاعل خدا ہوا اور مفعول آدم اور حوا  
 نہ ہوں تو اس جگہ خلق سے مراد ضرور نطفہ سے پیدا کرنا  
 ہے۔ بلکہ خلق کا موضوع یہ پیدا کرنا ہے۔ ہمارے طریق سے  
 احمدیوں کو ایک ہزار روپے کا چیلنج ہے اگر وہ ہمارے  
 مطالبے کو پورا فرمائیں مسنوا! اگر فعل تو فی رفع کے  
 ساتھ مستعمل ہوا اور فاعل دونوں کا الہ اور مفعول ذی  
 روح ذات واحد ہو تو وہاں صرف اخذ مع الرفع  
 ہی کے معنی ہونگے نہ کوئی اور معنی اگر کوئی احمدی  
 سارے قرآن میں ایک مقدم پر بھی اسکے خلاف دیکھ سکے  
 تو اسکو مبلغ ایک ہزار روپیہ انعام دیا جائے گا۔  
 عتہ حدیث مذکورہ بالا میں جو تشبیہ ہے اس سے کیا  
 مراد ہے۔ یاد رکھو کہ مشبہ اور مشبہ بہ میں مشابہت نامہ  
 نہیں ہوا کرتی ملاحظہ ہو مطلقاً مثلاً التشبیہ ان  
 بدل حلی مشارکتہ امر لاخر یعنی تشبیہ سے مراد بیان  
 کرنا مشارکت ایک چیز کی ساتھ دوسری چیز کے کسی



و عصف میں ہے پس متوال بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور  
 متوال صلی علیہ السلام میں اگر ایک لفظ میں بھی مشابہت  
 و مشارکت ہو جائے تو تشبیہ ثابت ہو جائے گی پس  
 بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقول میں فلما توفیتنی  
 قبض روح مع الامساك مراد ہے اور عیسیٰ علیہ السلام  
 کے متوال میں قبض روح مع الارسل مراد ہے۔ رو مہر  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سوال تو عنانت قامت  
 سے ہے اور حضور علیہ السلام سے یہ سوال نہیں تو حضور  
 علیہ السلام کے جواب کی مشابہت صلی علیہ السلام  
 کے جواب کے کس طرح ہو جائے گی ہاں اگر حدیث میں یکایک  
 اقوال کما قال العبد الصالح کے اقوال کما قال العبد الصالح  
 ہوتا تو بھی ایک بات تھی۔ باقی احمدی اتنا بھی نہیں سمجھتے  
 کہ بموجب ان کے اعتقاد کے عیسیٰ علیہ السلام کو قوم کے بگڑنے  
 کا علم نہیں تھا۔ بخلاف حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو خود پیشگوئی  
 فرماتے ہیں اور فرشتوں کا لہجہ میں تھا احد ثواب



ذالک فرمانا۔ انکی اپنی معلومات کی بنا پر ہوگا۔ مطالب  
 حدیث کا صرف یہ ہے کہ میں عبد الصالح کی طرح عرض  
 کروں گا کہ میں اخیر بمنزلہ سرکاری گواہ تھا۔ اور سرکاری  
 گواہ کا کام نہیں کہ وہ سرکار کے خلاف تعلیم دے۔ میں  
 جب میری توفی یعنی قبض روح مع انا مک ہوئی  
 تب میرا زمانہ رقابت ختم ہوا۔ پھر آپ رقیب تھے۔ اور  
 آپ تمام اشیاء پر شاہد ہیں۔

دوسری دلیل وفات [ مَا مُحَمَّدًا إِلَّا رَسُولًا قَدْ خَلَتْ  
 مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ]

۱۵۔ کوغ فرمایا کہ محمد رسول اللہ قبل جنت بھی سوال  
 تھے وہ سب فوت ہو گئے۔ تمام قرآن میں مجرد خدا آئے  
 یا جبکہ جملہ من قبلہ یا صرف من ہو تو فوت کے معنی  
 ہیں۔ حاصل انکی تقریر کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے پہلے کے تمام رسول جنہیں مسیح بھی شامل  
 ہیں مراد ہے جس سے معلوم ہوا کہ وہ بھی مردوں میں



میں شامل ہو چکے ہیں۔

الجواب، قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَكَالْفَلَاحِ  
استغناء نہیں کیونکہ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ  
مِنْ قَبْلِهِ بِالرُّسُلِ کی لغت نحوی تسلیم کرو اور یا الرُّسُلُ  
سے حال یا نواوریہ دونوں شقیں باطل ہیں۔ شق اول  
سبب سے باطل ہے کہ جملہ نحویوں کا اتفاق ہے کہ کوئی  
صفت موصوف نحوی پر ذکر میں مقدم نہیں ہوتی۔

اور شق ثانی کے باطل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ حال اپنے ذوالحال  
پر ذکر میں اس وقت مقدم ہو گا جبکہ ذوالحال نہ ہو اور  
اس آیت میں الرُّسُلُ معرفہ ہے پس مِنْ قَبْلِهِ کو خللت کے متعلق  
کرنا ضروری ہوا اور اگر قادیانی کے معنی تسلیم کر لینے  
جائیں تو معنی یہ ہونگے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم سے پہلے تمام رسول فوت ہو چکے اور یہ معنی درست



ہیں کیونکہ یہ آیت باری معنی خاتم النبیین کے مرادف ہوئی  
اور پھر مرزا صاحب بھی بنی نہیں بن سکتے فافہم و تدبر  
اس ترجمہ سے تو احمدیوں کی بیخ کنی ہو جائے گی اسلئے  
کہ جب سب بنی فوت ہو چکے ہیں تو مرزا صاحب کو  
نبوت و رسالت کا ڈپلومہ کس طرح ملے گا۔

خوب یاد رکھو کہ الماء لا ینتجش یعنی دریاں

یہ قضیہ موجبہ نہی ہے اور قضیہ موجبہ ہمہ قوت میں

موجب جزئیہ کے ہوا کرتا ہے تو نتیجہ یہی نکلا کہ بعض غیر

مذہب ہیں اور بعض فوت ہو چکے ہیں۔ اور حضور علیہ السلام

کی وفات کے موقع پر حضرت صدیق اکبرؓ کی اذان صلات

پر تھی اسلئے آپ نے اس موقع پر اَنکَ مَدِیْتِ وَاَرَاھُ

مَدِیْتُوْنَ کو بطور شہادہ فرمایا

احمدیوں کا یہ فرمانہ کہ کُنْتُ مَدِیْتِ مِنْ قَبْلُ

ہے آئے تو وہ اس پر موت ہی کے لئے ہونگے نہ کچھ اور یہ

نفس سے ہو قال ادخلوا فی امم قد دخلت من قبلکم



من الجن والانس فی النار ۱۰

اور پھر ہی اللہ رب میں خدا کے معنی اس طرح آئے ہیں۔ خدا

کے لئے یہ الفاظ دیکھ کر بڑے مزاحمت نمیکند و گزشتہ

کے لئے وہ سنا وہ شدا اور لسان العرب میں ہے خدا

میں اسے اور قولہ تعالیٰ اُولَئِكَ مِنْ اُمَّةٍ اِذَا خَلَا

۱۴۔ اے میں سے وارسل والقرون الخ

ہم میں سے و خلاقین و قرون اے میں سے۔

۱۵۔ اُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَعَرَّضُونَ لِلَّهِ لِيَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَهُمْ

اُولَئِكَ عِبْرَ اَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ اِيَّانَ يُبْعَثُونَ

جنکو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو وہ سب مخلوق ہیں اور وہ

کوئی چیز پیدا نہیں کرتے وہ مروتے ہیں زندہ نہیں اور انکو

یہ بھی معلوم نہیں کہ وہ موت کے بعد قیامت کے دن

کب اٹھائے جائیں گے پس اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسیح

علیہ السلام وفات پا چکے ہیں کیونکہ خدا نے تعالیٰ کے

سوا عیود مانا جائے وہ مروتے ہیں اور مسیح علیہ السلام کو مہو



بنایا گیا لہذا وہ بھی مردہ ہیں۔

## الجواب

یہ قضیہ مطلقہ عامہ ہے لہذا آیت کا مطلب  
 ہے کہ جن معبودان باطلہ کی اللہ کے سوا پرستش کی جاتی  
 ہے وہ کسی نہ کسی وقت مرنے والے ہیں۔ اس سے یہ بات  
 ثابت نہیں ہوتی کہ وہ سب کے سب مرجھے ہیں۔ ورنہ یہ کہنا  
 بیہیچہ کہ روح القدس مرجھا ہے کیونکہ روح القدس تثلیث کا اقنوم ثالث  
 اور عیسائی اسے معبود کہتے ہیں۔ تو اب اس ترجمہ کرنے میں نہ تو  
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوگی اور  
 نہ ہی مرزا صاحب نبی بن سکنگے۔

آپ خوب غور کرو کہ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاِنَّهُمْ مَيِّتُونَ حقیقت  
 نازل ہوئی اس وقت محمد رسول اللہ اور آپ کے مخالف زندہ  
 تھے یا نہیں وہ زندہ تھے مگر خداوند کریم نے انکو میت کہا  
 جبکہ مطلب یہی ہے کہ وہ کسی وقت مرنے والے ہیں نہ کہ مرجھے  
 ہیں۔ فانیہم۔

احمد علی اسحاقی اعتراض فرما دیں گے کہ اقنوم ثالث تحت



صفت خلق نہیں بلکہ وہ از قبیل امر ہے۔ تو اسکا جواب یہ  
 ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی بموجب فاذ اقصے امرًا  
 فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ از قبیل امر ہیں۔

ولیل جو تھی ہر وفات مسیح اَمَّا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ الْإِنْسَانِ

وَرَحَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأَنتُمْ صِدْقُهُ كَانَا  
 يَا تَجْلَانِ الطَّعَامِ أَنْظُرْ كَيْفَ بَيِّنُ لَهْمُ الْآيَاتِ  
 ثُمَّ انْظُرْ آتِي يُؤْفَكُونَ ط اس آیت کے کانا یا تاجلان

الطعام کے فقرہ سے احمدی اس طرح استدلال لیتے ہیں کہ  
 مسیح اور اوسکی والدہ دونوں کھایا کرتے تھے۔ کیونکہ ماضی  
 استمراری استعمال کر کے بتا دیا۔ کہ وہ کھایا کرتے تھے۔ اب

نہیں کھاتے۔ پس اب ترک طعام کی وجہ موت ہے تو بھی  
 دونوں پر یکساں۔ اگر خدائے قدس و معجزہ سے تو بھی  
 دونوں زندہ ثابت ہونے۔ کیونکہ دونوں کاکھنا ذکر ہے  
 نیز اسمیں امیاج الے الطعام ثابت کی ہے۔

الجواب (۱) کانا جو ماضی کا میوز ہے انکی ماں کی وجہ سے



سے تغلیب ہے یعنی کانا یا کلان القاع مرید کا صیغہ  
 مذکر کا ہے۔ اور مذکر کو مؤنث پر غلبہ دے کر دونوں کو  
 بصیغہ مذکر تہذیر کیا گیا۔ بیسے کانت من القیت  
 میں اور کانا کی ماضیوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کی ماں کی وجہ سے ہے۔ یعنی حضرت عیسیٰ امہ ان کی  
 ماں نے دو نوکھایا کرتے تھے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا  
 کہ وہ بزم پر ہیں۔ بخوبی یاد رکھو کہ ایک شخص زندہ  
 ہوا اور ایک مرچکا ہوا ان کی زندگی کا مشترک وقت  
 اگر بیان کرنا چاہو تو اسکے لیے ماضی استمراری کا صیغہ  
 ہوگا۔ اور کوئی صیغہ نہیں ملے گا۔ اگر اس فقرہ کی  
 عربی بنا نہ ہو کہ مرزا محمود اور مرزا غلام احمد صاحب  
 دو نوکھانا کھانا کرتے تھے۔ تو کانا یا کلان القاع  
 ہی کہو گئے۔ حالانکہ مرزا محمود زندہ ہیں اور مرزا صاحب  
 چل بسے ہیں۔ اگر احمدی سوال فرمائیں کہ حضرت عیسیٰ  
 اب کیسے کہتے ہیں تو آپ یہ حدیث بطور نظیہ پیش کر



عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْوَصَالِ فِي الصَّوْمِ فَقَالَ  
لَهُ رَجُلٌ أَنْتَ تَوَاصِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَابِكُمْ مِثْلُ  
أَنْ أَبِيتَ بِطَعْمٍ وَبَسَقِيْنِي <sup>بِ</sup>أَمْنَقٍ عَلَيْهِ مِشْكُوَةٌ  
شَرِيْفٌ كِتَابُ الصَّوْمِ

سرگیت کتاب الصوم  
(۲) حضور غزیر غایب الہدایہ بھی سو سال تک بہتر رات پر رہ کر چھایا پیا کھینچ  
میں نہ خط ہو تا تہ اللہ ماہ عظیم تم بے شمار مال کد لکھتے تھے قال لیس  
و ما اؤ بعد یوم قال بل لیس ماہ عظیم فانظر الی المعامک و سترایت  
رس اصحاب کھف بھی تین سو نو سال کے بعد پہلی نیند  
سے جاگے اور خوراک نہ ملنے سے ان کا کپڑا نہ بگاڑا پیر ہو و  
لستوا فی کیفہم ثلث مائتہ بینین و اورداد و اتسع  
و ہر دو حضرت انسان نہ ماہ تک بغیر کھانے قلم چاہے  
و غیرہ کہ نہ زندہ رہتا ہے۔

وہاں سے منع کرتے ہوئے فرماتے ہیں بطلہ منی دین



وَيَسْتَعِينَنِي فِي مَجَرِّ مِيرَاخِ الْهَلَاكِ لَا يَلَا تَأْسِي.

(٦) كتاب البوابات وأجوابها من طريق المبحث  
الخامس والمستوفى قال الشيخ أبو طاهر وقد شاهدنا  
رجلاً اسمه خليفة الخراط كان مقيماً بأحد  
من بلاد المشرق مكث لا يطعم طعاماً منذ  
ثلاث وعشرين سنة وكان يعبد الله ليلاً  
ونهاراً من غير ضعف - فاذا علمت ذلك فلا  
يبعد أن يكون قوت عيسى عليه السلام التبشير  
والتهليل.

جب رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصال كاذر فرأى  
تو حضرت اسماء بنت زینب کہتی ہیں اقلبت یا رسول  
الله والله انا لنهجن عجبنا فما نخبره حتى نجوع  
فكيف بالمؤمنين يومئذ قال عجزتهم ما يجزي اهل  
اسماء من التبشير والتقدیس رواه احمد و ابو داود  
ابن ابي شيبة مشكوة ص ٢٢٢



(۱۵) وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا (مریم) کہ  
خدا نازلے نے مجھے حکم دیا ہے کہ جیتا تک میں زندہ رہوں  
نماز پڑھتا رہوں اور زکوٰۃ دیتا رہوں۔ اب سوال یہ ہے  
کہ وہ زکوٰۃ دیتے ہیں تو کس کو۔ آیا فرشتوں کو یا خدا کو  
اور نماز پڑھتے ہیں۔ تو کہاں پڑھتے ہیں۔

المجواب اگر نماز ایمان پر پڑھی جائے تو اس میں  
کونسا اشکال ہے کیا آسمان پر عبادت کرنا ناجائز ہے  
اگر فرماویں کہ وہ نماز کو کسی پڑھتے ہیں۔ تو جواب یہ  
ہے کہ ہماری اور انکی نماز کے ارکان میں کوئی فرق نہیں  
پڑھو۔ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا لِرَبِّكُمْ وَأَسْجُدُوا لِرَبِّكُمْ  
مَعَ الرَّاكِعِينَ یعنی اے مریم فرمانبرداری کرو واسطے  
رب اپنے کے اور سجدہ کر اور رکوع کر ساتھ رکوع کرنے والوں  
کے۔

ناسخ اور منسوخ کا جہگڑا مفہول ہے۔ کیونکہ قرآن  
کریم مصدق ہے۔ ادیان سابقہ کا۔ نہ کہ ناسخ چڑھو۔



مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ  
 اور تمام قرآن کریم کی ورق گردانی کرنے سے بھی آپ کو  
 یہ کہیں نہیں ملے گا کہ قرآن کریم تورات اور انجیل کا  
 نسخہ ہے۔ اور زکوٰۃ سے مراد پاکیزگی اور طہارت ہے  
 دلائل حسب ذیل میں (۱) حضرت یحییٰ علیہ السلام  
 کے متعلق فرمایا وَحَنَّا نَكْنُ لَكَ نَا وَزَكَوٰۃ طریم یعنی  
 ہم نے یحییٰ کو اپنی جناب سے نرم دلی اور طہارت عطا  
 فرمائی۔ اور مریم علیہا السلام کو بشارت دی تھی۔ لَّا هَبَ  
 لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا مریم یہاں بھی پاکیزگی مراد  
 ہے۔ پس معنی وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ  
 مَا ذُمَّتْ حَيَاتَاكَ یہ ہوئے کہ پروردگار عالم نے مجھے  
 حکم کیا ہے کہ جتنا کہ زندہ رہوں نماز ادا کرتا رہوں۔ اور  
 پاکیزہ رہوں۔

اور اگر احمدی کہیں کہ قرآن کریم میں جہاں کہیں  
 اَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ آیا ہے وہاں سے



زکوٰۃ مفروضہ ہی مراد ہے یعنی نماز اور زکوٰۃ کا باہم ذکر  
 جہاں ہمیں قرآن مجید میں ہوا وہاں سے زکوٰۃ مفروضہ  
 ہی مراد ہے نہ کچھ اور تو جواب یہ ہے کہ یہ تو دلیل استقرائی  
 ہوئی اور دلیل استقرائی منہ بہ یقین نہیں ہو اگر قی  
 اور دوسرا جواب یہ ہے کہ فرضیت ادا زکوٰۃ صواب  
 نصاب کو مستلزم ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حکم  
 نصاب ہونا ہے قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے  
 ثابت کر دکھانے پھر ہمیں عرفہ کے بتلانے میں دریغ  
 نہ ہوگا۔

ذیل پچیس برافانج [وَسَلَامٌ عَلٰی يٰهٖ عَمَّ وَاٰلُہٖٗ  
 وَكُوْمُہٗا صَوْتُ قَبُوْدِ اَبْحَثْ سَيِّدِ (مریم) یہی تین تہ  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے بھی آئے ہیں۔ جیسے ان کی  
 امت یوں ویسے حضرت عیسیٰ کی اگر سچ پر کوئی اور اہم  
 واقعہ ہوتا ہوتا تو اسکا ذکر بھی ہوتا اور فرق ظاہر کیا جاتا۔  
 [ابن ابی] عدم علم سے عدم شے لازم نہیں آتا براہین



اسدی ہے اور نیز لفظ وسع اس سے پہلے موجود ہے  
 رَجَعْنَاهُ مَبَارَكًا اَيْنَمَا نَشَاءُ

وَنُفِثَ فِي رَوْفَاتِ سَحَابٍ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ

وَمِنْهَا نَخْرِجُكُمْ رَاغِرَاتٍ بَنَى آدَمُ فِي زَنَدِ مَوْتِ  
 نَشَاةٍ اَيْنَ تَمُوتُونَ عَالَتَيْنِ زَمِنَ مِی بِنِی مَوْتِی نَظَرِ

مقدمہ مفید خبر ہے کوئی مرد باہر نہیں رہ سکتا نہ  
 آسمان پر نہیں جا سکتے اگر کوئی زمین میں ہی زندہ ہو

نہیں۔ تو ہم ہمیشہ پھر بھی زندہ نہیں رہتے دینی رہنا یا  
 لَا یَا تِی مَدَانَةُ مَدَانَةٍ اِلَّا رَمَتْ نَفْسُهَا

الیوم (مشتعل و باب قریب اساتذہ)  
 وَنُفِثَ فِي رَوْفَاتِ سَحَابٍ اُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ

وَهُنَا اِنِّی اَعْلِنُ بَنَى آدَمُ کَسِیَ کَوْنِی مَدَانِ  
 مَدَانِ قِیَمَتِی مَدَانِ مَدَانِ مَدَانِ مَدَانِ مَدَانِ

وَمِنْهَا اَعْلِنُ بَنَى آدَمُ کَسِیَ کَوْنِی مَدَانِ  
 اَحِبُّوْا مَوَاتِی اَحِبُّوْا مَوَاتِی اَحِبُّوْا مَوَاتِی اَحِبُّوْا



زخروں کے لئے بہنے زمین کو بعض کرنے والی اور مینے والی  
اور اپنے ساتھ مائے کھنے والی بایا ہے۔

الحجرات اب ان آیات میں مقرر طبعی و عقلی کا ذکر ہے۔

جیسا کہ فرشتوں کا مقرر طبعی و اعلیٰ آسمان سے جیسے

فرشتے اپنے مقرر طبعی و اعلیٰ سے زمین پر عارضی طور

پر نزول بحکم باری فرماتے ہیں و لینے عیسیٰ بن مریم اپنے

مقرر طبعی و عقلی کو چھوڑ کر عارضی طور پر آسمانوں پر

تشریف لے گئے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے

کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت دہیہ کاہنی کو شکل میں

نازاں ہوتے تھے۔ خوب یاد رکھو کہ جعل کونی کو محمول

الیہ کونی لازم نہیں پڑتا۔ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا

وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا خداوند کریم نے رات کو لپٹا

اور آرام کے لئے اور روز کو روزانہ کے لئے کسب و معاش

کے لئے جعل قرار دیا لیکن اکثر اول رات کو عین عین

کے لئے کارخانوں اور دفاتر میں کام کرتے ہیں۔ تو کو



اور وہ ان کو سو جاتے ہیں تو اگر کوئی معترض کہے کہ یہ لوگ  
قرآن مجید کے مفسرین کے خلاف چلتے ہیں تو اسکو  
بے فہم تصور کیا جائیگا۔ فافہم وتدبر

دوسرا جواب یہ ہے کہ دعوت عامہ رسول خاص کا ہونا  
ضروری ہے کیونکہ دلیل عام خاص منطبق دلیل کی متباد  
ہیں کر سکتی۔ اسکی مثال ایسی ہے کہ جیسے کسی مدعی ابوبکر  
علیہ السلام کا یہ غرض ہے کہ میں بکن الصلیب والکراہ  
اور انا خلقنا حکم من ذکر وانتم من الخیرات  
کو پیش کر دینا اور مخصوص کی طرف توجہ نہ کرنا جیسے کہ  
ناموری احمدیوں کا مذہب ہے تو ایسے شخص پر بجز  
بے دین اور احمق ہونے کے کوئی ٹکراؤ نہیں ہے۔  
یہاں نویں بروفاٹ ہے : **وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ  
يَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَیْكُمْ مُبَشِّرًا  
بِمَا بَیْنَ يَدَیْ مِنَ التَّوْرَاتِ وَمُنذِرًا بِمَا بَیْنَ  
يَدَیْ مِنْ بَعْدِهَا سَمِعُوا أَصْوَادَ جَاءَ مِنْكُمْ**



بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ یعنی میں ایک عمل

میں بشارت دیتا ہوں جو میرے بعد آئے ہیں یہ سحر ہے جس کے

بعد آئے گا اور نام اسکا احمد ہوگا۔ پس وہ احمد میں ہوا

**المجواب** اس آیت میں جناب سرزاد صاحب کا تذکرہ

سن بعدی کے لفظ پر ہے تو اسکا جو بیہ ہے کہ

بعدی بعد الموت اور بعد الغیبیت (کبریا) اور

دیکھو آیت وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ تَحْتِهِ

تَحِلًّا جَسَدًا لَهُ خُورٌ ۝ ۹ ۝ وَلَمَّا رَخَّعَ مُوسَىٰ

أُفْقُودِهِ غَضَبًا نَاسِيًا قَالَ يَبْنَؤُكُمْ خُلُقُوتِي فِي

بَنٍ بَعْدِي ۝ ۱۰ ۝ اَعْمَلْتُمْ أَضْرَارَ بِي كُمْ ۝ ۱۱ ۝ كَوْنِي

مَدِي ۝ ۱۲ ۝ اَلْغَيْبُوتِ مراد ہے۔ اور حدیث میں ہے

نَنْتَ مَدِيٌّ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى ۝ ۱۳ ۝

بنی بعدی اس سے مراد بعد الغیبوت ہے۔

مِنْ دَسْوِيٍّ وَمِنْ نَعْمَةٍ تُنْكِسُهُ فِي الْخَلْقِ

فَلَا يَغْفِقُونَ لَيْسَ بِمِ جَنِّي غَمْرٌ يَدُوه كَرْتِي



تو اس کی بناوٹ میں اس کا اٹلٹل لکھنا چاہتے ہیں  
 کیا یہ لوگ اتنی بات بھی نہیں سمجھتے۔ پھر خداوند  
 کریم فرماتا ہے وَمَنْ يَرْذُ الْإِثْرَ  
 الْعَمْرُ لَيْسَ بِعِلْمٍ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا جَزْءًا  
 اور نہ ہے وہ جسے جو وفات دی جاتی ہے۔ اور تم سے وہ  
 بھی ہیں جن کو ارزا ترین عمر (انتہائی بڑا پالا لیتے ہیں)  
 لوٹایا جاتا ہے جسکی وجہ سے وہ جاننے کے بعد نہ جانتے  
 والے بن جاتے ہیں۔ پس سچ ہی اس قانون سے باہر  
 نہیں رہ سکتے۔ کیونکہ وہ بھی انسان ہے۔  
 الجواب : عام دلیل خاص دلیل منطوق و مکتوب  
 نہیں کر سکتی اور دوسرا یہ ہے کہ ہم ابن مریم کو  
 ہمیشہ کے لیے بچنے والا نہیں اعتقاد کرتے۔  
 پس کیا رہیں؟ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ  
 إِذَا بَشَرًا آخِرًا ۱۰۱۰۔ میں عاجز و ناتوان کہ بشر  
 آسمان پر جانے سے مانع ہے۔



الجواب اس ساری آیت کا مطلب یہ ہے کہ کاؤر  
 نے حضور علیہ السلام کو کہا کہ ہم آپ پر اس وقت ایمان لائے ہیں  
 جب تک آپ ہمارے لئے زمین سے پشمہ نہ نکالیں۔ یا  
 ہمارے لئے ایک ایسا باغ پیدا نہ فرمادیں جس کے  
 اندر نہریں بہتی ہوں۔ اور اس باغ میں انگوٹھ اور بھویر  
 ہوں۔ یا آپ اپنے زعم کے موافق آسمان کو نہ گرا دیں  
 یا اللہ عزوجل کے فرستے ہوئے ہونے پر ہوں یا ترے  
 لئے سوئے گا مکان بن جاوے۔ یا آپ آسمان پر چڑھ  
 کر دکھلاؤ۔ اور اگر آپ آسمان پر چڑھ کر دکھلا سکیں گے  
 تو بھی ہم کبھی ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ آپ ہم پر سارے  
 پرہیز کی خاطر کتاب نہ لائیں۔ ان سب باتوں کا  
 جواب اللہ عزوجل نے فرمایا کہ اس میں سے جو ایک چاہے  
 انکو جواب دے کہ سبحان ذلت کہ پر ایروں دگر ان  
 سب عیوب سے پاک ہے جو تم اسکی ذات پر لگائے  
 ہو یعنی وہ تمہارے تمام مضالبات کو پورا فرما سکتا ہے



اور یہ تم مجھ سے ان چیزوں کے وقوع کا مطالبہ کرتے ہو  
 تو یاد رکھو کہ ہرگز ایسا بشر کا رسول نہ ہوگا  
 بشری رسول ہوں۔ ان سب مطالبات کا پورا فرماتا  
 خدا کا کام ہے۔ اسکا یہ مطالبہ نہیں کہ کوئی انسان  
 آسمانوں پر نہیں چڑھ سکتا۔ ایسا سمجھنا احمدیوں کا  
 جہل مرکب ہے۔ بلکہ انہیں تو یقین تھا کہ یہ آسمانوں  
 پر چڑھ جائے گا۔ یہی تو انہوں نے اپنے ان لوگوں کو  
 جتنے نازل علیہنا کتاباً نقرہ کی قیہ لگائی کیونکہ  
 ان کے سوال محض اس بنا پر تھے کہ رسول بشری نہیں ہوتا  
 بلکہ رسول فرشتہ ہوتا ہے۔

وَنَبِّئْهُمْ بِمَا جَعَلْنَا لَكُمْ آيَاتٍ مِّنَ الْقُرْآنِ  
 وَاللَّعَنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا  
 يَعْتَدُونَ  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
 وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
 وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ



ہمارے لئے مضر نہیں کیونکہ ہمیشہ رہنے کے ہم بھی قائم نہیں۔

دلیل یہ ہوں | تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ  
وَلَهَا مَا كَسَبَتْمْ (پا)

الجواب | اسکا جواب دوسری دلیل کے ماتحت  
آچکے۔

دلیل چودھویں | كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ

الجواب | ہمیں اسکا انکار نہیں عیسے علیہ السلام  
پر فتا طاری ہوگی۔ ہاں ابھی تک ہوئی نہیں

دلیل پندرہویں | هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

الجواب | ہم سوا خدا کے کیسے حی القیوم میں سمجھتے

دلیل سولہویں | اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يَجْعَلْكُمْ

ثُمَّ يَجْعَلْكُمْ دَارَ ۲۱ سورہ روم رکوع ۳

دلیل سترہویں | فَلَنْ يَجْعَلَ لِبَشَرٍ تِلْكَ ۲۲ سورہ قلم

الجواب | عیسے علیہ السلام سنت اللہ کے ماتحت نہیں



بلکہ آیت اللہ میں پڑھو و جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ رَافِقًا  
 آیت ۱۹ پارہ ۱ سورہ مومنون رکوع ۳

ویل اٹھا رہویں | اَيْنَا تَقُوْنُوْا يَذْرِكُكَ الْمَوْتُ  
 الجواب | ہم کب کہتے ہیں کہ موت شیخ علیہ السلام پر  
 وارد نہیں ہوگی

ویل انیسوس | ثُمَّ اَتَكْفُرْ بِذَلِكَ لِيَتَوَنَّوْا  
 مومنون جز ۱۸

الجواب | ہم بھی جانتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 اپنی کمال عمر کو پورا فرما کر وفات پائیے۔  
 دلیل میسوس | مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِ  
 وَلَئِنْ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَخَدَّاهُ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰۤعِيسٰى  
 بھی نہاد وراثت کر رہی ہے کہ بعد چار سو شہید  
 اللہ تعالیٰ وسلم کے کوئی رسول دنیا میں نہیں آئیگا پس  
 اس سے کہاں وضاحت ثابت ہو کہ مسیح ابن مریم  
 رسول اللہ دنیا میں نہیں آئے گا کیونکہ اگر وہ آج بھی



تو محمد رسول اللہ خاتم النبیین نہیں رہ سکتے۔

**الجواب** اگر کہا جائے کہ فلان آخرالاولاد تو اس

سے کوئی عقل نہیں سمجھ سکتا کہ اسکی تمام اولاد فوت ہو

چکی ہے۔ اور انمیں سے کوئی بھی باقی نہیں رہا۔ اور ایسے

ہی آخرالکمالین۔ آخرالذاہبیین۔ آخرالفاصلین

آخرالمساجد وغیرہ۔ ہاں آیت سے ختم حدود و صف

نبوت کا ثبوت ملتا ہے۔ اس امر کا ثبوت کہ خاتم النبیین

سے ختم حدود و صف نبوت مراد ہے یہ ہے کہ سہل بن

سعد بن عدی نے کہا کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ہجرت کرنے کا ارادہ

منصور علیہ السلام کے خط لکھا تو منصور علیہ السلام نے آپ کی

طرف لکھا کہ اے چچا آپ ٹھہرے رہئے فان الله قد

ختم لك الهجرة كما ختم لي النبوة۔ کنز العمال

پر معلوم ہوا کہ وصف حدود ہجرت کا ختم مراد ہے۔

**وَبِئْسَ الْكَيْدُ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي**

**إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي**



وَادْخُلِ الْجَنَّةَ فَبَابِ مُرْصَا صَاحِبِ اسْرِی سَتَقْدِرُ اَلْیَوْمَ  
 بِرِسْ كَرِیْمَتِكَ كَوْنِی شَخْصِ فَوْتَ نَزْهَوِ جَانِ كَدِ شَتِی وَوَدِ  
 كِی جَاعَتِ مِی سِرْگَزْدَا خَلِ نَهِنِ هُو سَكْتَا اَمَكِنِ مَعْرَاجِ  
 كِی حَدِیثِ سِی مَعْلُومِ هُو تَهْیَ كِهْ حَضْرَتِ مَسِیْحِ فَوْتَ شَدِ  
 نَمِیوْی كِی جَاعَتِ مِی دَاخِلِ هِیَ - بِرِسْ مَعْلُومِ هُو اَكِهْ حَضْرَتِ  
 عِیْسَى عَالِیْهِ السَّلَامِ فَوْتَ هُو سِی كِهْ هِیَ -

الجواب | سَخْنِ ابْنِ مَاجَهْ مِی هِیَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
 بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا كَانَ لَيْلَةُ اسْرِی رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ اِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا  
 السَّلَامُ فَتَذَكَّرُوا السَّاعَةَ فَنَدَا اَوَا بِاِبْرَاهِيمَ فَنَادَا اَعْنَا  
 فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مِنْهَا عِلْمٌ ثُمَّ سَأَلُوهُمَا وَيْلَ فَلَمْ يَكُنْ  
 عِنْدَهُ مِنْهَا عِلْمٌ فَرَدَّ الْحَدِيثَ اِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ  
 فَقَالَ قَدْ عَمِدَ اِلَى فِتْنَادُونٍ وَجِبْتَهَا فَوَجِبْتَهَا  
 فَلَا يَعْلَمُهَا اِلَّا اللَّهُ فَنَزَلَ اَنْزَالُ الدَّجَالِ قَالَ  
 فَانْزَلَ اَقْتُلْهُ اَلْخَوَيْعِیْنِ رَاَتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ



کو معراج کرایا گیا اس رات آپ نے حضرت ابراہیم اور حضرت  
 موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کی  
 تو ان سب میں قیامت کی بابت ذکر جلا سب سے  
 پہلے ابراہیم علیہ السلام سے پوچھا گیا آپ کو قیامت  
 کے وقوع کا علم نہ تھا۔ پھر موسیٰ علیہ السلام سے دریافت  
 کیا گیا آپ کو بھی کچھ معلوم نہ تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کی باری آئی تو آپ نے کہا کہ قیامت کے نزدیک ابد  
 تعالیٰ کا مجھے عہد ہے۔ لیکن قیامت کے وقوع کا  
 علم ماسوا خدا کے سیکو معلوم نہیں۔ پھر آپ نے دجال کا  
 ذکر کیا۔ او کہا پھر میں نازل ہوں گا۔ اور اسکو قتل کروں گا  
 یہ حدیث بوضاحت بیان فرما رہی ہے کہ عیسیٰ علیہ  
 السلام قریب قیامت میں دجال کو قتل کرنے کے  
 لئے نزول فرمائیں گے۔ دیکھو حضور علیہ السلام بھی اس  
 جماعت میں موجود تھے بلکہ آپ زندہ تھے یہ جناب  
 مرزا صاحب کا وہم ہے کہ مردوں کی جماعت میں زندہ



زندہ نہیں ہوتا۔

دلیل بانیسویں آیت اللہ الذی خلقکم من ضعیف ثم  
جعل من بعد ضعیف قوۃ ثم جعل من بعد  
قوۃ ضعیفاً وشیبۃ یعنی خدایہ خدا ہے جسے  
نہیں ضعیف سے پیدا کیا پھر ضعیف کے بعد قوت  
دید می پھر قوت کے بعد ضعیف اور پیرانہ سالی دی  
الجواب اچھی جناب احمدی صاحبان کیوں آپ  
خدا کی قدرت کو محدود سمجھتے ہیں۔ حالانکہ اصحاب  
کہف تین سو نو برس کے بعد پہلی نیند سے جاگے تو  
کیا وہ پیسہ قوت ہو گئے تھے۔ آپ آیت اللہ کو  
خواہ مخواہ کیوں سنت الہیہ کے ماتحت کر کے لوگوں  
کو دھوکہ میں مبتلا فرماتے ہیں۔

دلیل تیسویں آیت انما مثل الحیوۃ الدنیا کما انزلنا  
من السماء فاختلط بہم نبات الارض وحمأ  
یأکل الناس والانیام والوحوش



الجواب : اسکا جواب بھی وہی ہے جتنا ذکر بائیسوں  
 دلیل میں ہو چکا ہے۔

دلیل چوبیسویں [ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ  
 نَهْرٍ فِي مَتْنٍ حِذْقٍ عِندَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ  
 البقرہ ۲ سورہ قمر یعنی تنہا لوگ جو خدا تعالیٰ سے ڈر کر  
 ہر ایک قسم کی سرکشی نوچ رہے تھے ہیں وہ فوت ہونے  
 کے بعد جنات اور نہر میں صدق کی نشستگاہ میں با  
 اقتدار بادشاہ کے پاس

الاجوبہ [ ہمیں یقین کامل ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 ایسے ہی عروج پر پہنچیں گے۔ اسے احمدیہ و اسمعیلیہ  
 شک کرتے ہو

دلیل پچیسویں [ لَوْ كَانَ مُوسَى وَعِيسَى حَيِّينِ  
 لَمَا وَدَّعَهُمَا إِلَّا ابْنُ آدَمَ عَنِ ابْنِ كَثِيرٍ جلد ۲ ص ۲۴۶  
 ایدہ اثبت والجماعہ

الجواب [ یہ حدیث صحیح ستھ میں نہیں بلکہ بروایت



جابر مشکوة میں ولو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الا  
 اتباعی رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان  
 اور دوسری جگہ آیہ ولو کان حیاً اذہر لک بنوئی  
 لا یتبعنی (رواہ الدانی) احمدیوں کی پیش کردہ  
 حدیث غیر مستند ہے اور الیہ واقیت والحبو اھر  
 نے فتوحات مکیہ کا حوالہ دیا ہے اور فتوحات مکیہ  
 میں یہ حدیث موجود نہیں۔ ایسی منکر حدیث کو  
 (ادویث صحیحہ مستندہ کے مقابل پیش کرنا کون اسلام  
 ہے۔ اگر خواہ مخواہ اس حدیث کے الفاظ کو صحیح مانا  
 جائے تو رفع تعارض بین الاما دیث کے لئے اسکا  
 معنی یوں ہوگا لو کان موسیٰ وعیسیٰ حیّین  
 علی الارض الخ

ولیل بھیمیوں [وا خبر فی ان علی بن مریم  
 عاشر مائت و عشرين سنة ولا ارا فی الاذاهب  
 علی راس ستین رجح الکرامۃ] ص ۲۲۸ و عا شیمہ



تفسیر جلالین زیر آیت متوفیک مطبوعہ دہلی  
 الحجاب یا یہ حدیث احادیث مستندہ صحیحہ کثیرہ  
 کے متعارض سے بلکہ موضوع سے۔ ورنہ احمدیوں کو  
 مرزا صاحب کی عمر تیس برس کی ماننا پڑے گی۔  
 اگر اسکو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اسکا مطالب یہ ہے  
 کہ مجھے علیہ السلام نے زمین پر یہ عرصہ گزارا ہے  
 عیش خوردنی و آنچہ بد اس زیست نمایند منتهی الامر  
 مگر یہ حدیث بوجہ مخالف قرآن اور احادیث صحیحہ  
 مشہورہ کے موضوع ہی ہے۔

دلیل ستائیسویں | طبقات کبیر لمحمد بن سعد جلد ثانی  
 طے پر ہے عن بھیرة ابن مریم قال لما توفي  
 علي ابن ابي طالب قام الحسن ابن علي وضط  
 المنبر وقال يا ايها الناس قد قبض اللیلۃ  
 رجل لم يسبق الاولون ولقد قبض في  
 اللیلۃ التي عرج فيها بروح عيسى ابن مريم



لیلة سبع وعشرين من رمضان

**الحق اب** روح کی اضافت عیسیٰ ابن مریم کی طرف

اضافت بیان یہ ہے یعنی عروج فیہا بالروح القدس  
هو عیسیٰ ابن مریم اور اسکا قرینہ یہ ہے کہ  
حضرت حسن نے حضرت علی کے لئے قبض کا لفظ استعمال

فرمایا ہے اور عیسیٰ بن مریم کے لئے عروج چونکہ بدلیں  
قوله تعالى فننفخن فیہا من روحنا (سورة الانبیاء)

اور فارسلنا الیہا روحنا (مریم) اور شفا قہم

جلد اولیٰ لکن علیکم بعید فانہ روح اللہ تعالیٰ

حضرت عیسیٰ روح اللہ میں اور نیز طبعات ابن سعد جلد

۲۲ ص ۲۷۷ عن ابن عباس وان الله رفعه بحمد

وانه حي الآن وسيرجع الى الدنيا فيكون من

منكم ثم يموت كما يموت الناس

**ریل انھا بیسویں** ابی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی

سیرتوں کو مختلف جہوں میں دیکھنا ہے باقی



کے ساتھ جب حضرت عیسیٰ کو دیکھا۔ تو فرمایا فاقا عیسیٰ فاحمر  
 جمع عربیہ الصدور۔ مگر جب دجال کے ساتھ آئینوالے  
 مسیح کو دیکھا تو فرمایا فاذا رجس ادم کا حسن مایری من  
 ادم الرجال تضرب لمة بین منکبہ رجل الشعر  
 یقطر رأسہ ماءً انجاری جامد کتاب بد الخلق  
 باب واذکر فی الکتاب مریم۔ پہلے عیسیٰ کو سرخ  
 رنگ گھنٹھالے بالوں والا فرمایا۔ مگر دجال کے  
 ساتھ جو عیسیٰ کو دیکھا۔ اسے گندم کو ان سمید سے بالوں  
 والا نکال کر کیا۔ معلوم ہوا آنے والا اور ہے اور  
 جائیو والا اور ہے۔

الجواب فی البخاری مشکۃ حدیثنا احمد بن  
 محمد المکی قال سمعت ابراہیم بن سعد  
 شی الزہری عن سالح بن ابیہ قال قال اللہ  
 لما قال النبی صلی اللہ وسلم لعیسیٰ احمر و  
 لکن قال بینما انا نائم الشواف بالکعبۃ فاذا



فاذا رجل ادم سبط الشعر يهادى بين  
 رجلين ينطف رأسه صاذا ويهرق رأسه ماء  
 فقلت من هذا قالوا ابن مريصر هذا طيب  
 التفت فاذا رجل احمر جسم جعد الرأس اعور  
 يمينه اليمى كان عينه عنبه طافية فقلت  
 من هذا قالوا هذا الدجال واقرب الناس  
 به شيها ابن قطن قال الزهري رجل من  
 خزاعة هلك في الجاهلية بخاري <sup>٧٩٩</sup>  
 دیکھو اس میں صحابی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اور دو  
 شخصوں کے دو مختلف طریقوں میں جب کسی کو مہی  
 ہستی نہ ہو تو صاف نفی کا کیا معنی اور محمد من سے  
 فرمایا کہ گندم کو ان رنگت کو جب صاف کیا جائے  
 تو سرخ ہو جاتا ہے۔ اور سیدھے بال قدر سے  
 جمودت کے منافی ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہ علیہ ترو تازی کا بیان



ہے۔ کاندھنجر من دیما یوں گویا کہ آپ حمام سے  
 بھی نکل کر کے تل بہت ہیں احمدی صاحبان اعتراض تو فرماتے  
 ہیں مگر خود بہت سے فیوں کا علیہ ایک میں جمع فرار ہے  
 ہیں۔ دیکھو مرزا صاحب فرماتے ہیں۔  
 منم مسیح زمان ومنم کلیم خدا: منم محمد و احمد کلمتے  
 دیکھو موسے اور عیسیٰ علیہما السلام کے علیوں کو  
 اپنی واحد ذات میں جمع فرار ہے ہیں۔

## تحقیق اینق

اسان العربیہ لکھا ہے الاudem سن انما امر الایم  
 اور اسی میں کہنا ہے: فی واحد منہم اللہ و  
 کون اسم اللہ و فی روایتیں ہیں: مشرباً بالکیمرة  
 یعنی آدم اسم کہتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم اسم اللہ ہوتے۔ اور ایک روایت سے ثابت



سے ثابت ہے کہ حضرت کا رنگ گورا تھا جس میں نہایت  
سرخی تھی اس سے ثابت ہے کہ عیسٰی علیہ السلام  
مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہایت سرخ و سفید  
تھے۔ غرضیکہ اس تقریر سے احمر و آدم میں عورتا نظر  
معلوم ہوتا ہے اٹھ جاتا ہے۔

وسیل انیسویں قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد

ملاصله العشاء لیلة ارایتکم لیلتکم ہذہ

فان راہ من مائۃ سنۃ لا یبقی منہ ہوا الیوم علی

ظہر الارض احد ارجازہ (جہ ۳۳ ص ۱۰۰) اس سے

معلوم ہوا کہ جو زمین میں پیدا ہوا اور خاک میں سے نکلا

وہ کسی طرح بھی سو برس سے زیادہ نہیں رہ سکتا

الجواب (حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ آج

جو شخصیں زمین کی بنیاد پر ہے ان میں سے کسی

کے شروع میں کوئی نہیں رہا ہے گا۔ اور جناب مرزا

سحاب کا یہ معنی بیان فرماتا کہ جو شخصیں زمین کی مخلوق تھیں



سے ہے۔ وہ سو برس کے بعد زندہ نہیں رہیگا بالکل  
 صحیح نہیں فافہم و تدبرا اور جناب مرزا صاحب صمدیہ  
 برائے امین احمد رحیمہ پنجم ص ۴ پر لکھتے ہیں کہ البیہ کے  
 فضائل میں سے ایک یہ بھی تھا جو اس نے نہ صرف  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا بلکہ ترقیات  
 کا زمانہ خوب دیکھا اور سلسلہ میں ایک سیواون  
 برس کی عمر پا کر فوت ہوا۔

ولیس تیسویں قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم اعمار اراضی ما بین الستین الی السبعین  
 واقترہا من یجوز ذلک (ترمذی ابن ماجہ)  
 یعنی اکثر عمریں میری امت کی سائمت سے ستر برس  
 تک ہونگی اور ایسے لوگ کتر ہونگے جو ان سے کجا و

کریں۔  
 الجواب (ب) اقلہا من یجوز ذلک اس امر پر ہدایت  
 کرتا ہے کہ امتیوں میں سے کچھ امتی ایسے بھی ہونگے



کہ جسکی عمر اس قدر اوستہا و زکریا کی۔ اور یہ بات بہر  
مفسر نہیں کیونکہ تہا و زکی انتہا بیان نہیں کی گئی۔

بسم اللہ

قول فیصل | ناظرین حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات  
پر چند آیات پیش کی جاتی ہیں۔ ان میں سے ایک  
بھی ایسی نہیں جس سے وفات عیسیٰ ثابت ہو۔ اور حقیقہ  
آیات اور احادیث کہ جناب مرزا صاحب اور احمدی  
پیش کرتے ہیں تو محض سنۃ اللہ اور آیت اللہ میں  
فرق نہ سمجھنے کی بنا پر ہے۔ ہم آیت اللہ اور سنۃ اللہ  
کی فرق بیان کر دیتے ہیں تاکہ آپ اپنے ایمان کو ان  
دو گروں سے بچا سکیں۔ سنۃ اللہ یعنی قانون قدرت خدا  
تعالیٰ کے ان افعال سے مراد ہے جو قدرتی طور پر  
میں آئے۔ آئندہ آنے والے۔ قانون قدرت کوئی ایسی چیز  
نہیں ہے کہ ایک حقیقت ثابت شدہ کے آگے نہ آسکے  
جیسے خدا تعالیٰ خود غیر منہ و سبہ۔ ویسے ہی اسکی قدرت



غیر محدود ہیں۔ خدا کی قدرت کو محدود سمجھنا بے ایمانی  
کی علامت ہے

خوب یاد رکھو کہ عبادت الہیہ جو بنی آدم سے تعلق  
رکھتی ہیں وہ طور کی ہیں۔ ایک عبادت عامہ جو  
دو پوشش اسباب ہو کر سب پر مؤثر ہوتی ہیں۔ دوسری  
عبادات خاصہ جو بتوسط اسباب خاص ان لوگوں  
سے تعلق رکھتی ہیں جو اسکی رضا اور محبت میں کمبود  
ہوتے ہیں۔ اور اسی درجہ میں جب کوئی انسان پہنچ  
جاتا ہے تو اس سے خرق عبادت کا ظہور ہوتا ہے  
اور اللہ عزوجل جب کوئی کام بتوسط اسباب عامہ  
یہاں فرماتا ہے تو اسکا نام شریعت الہیہ میں آیۃ اللہ جو  
اسکو معجزہ اور کرامت وغیرہ ناموں سے موسوم کرتے  
ہیں۔ سنۃ اللہ اور آیۃ اللہ میں عموم خصوص مطلق کی  
نسبت ہے۔ قرآن کریم میں جہاں کہیں آیت کا لفظ  
ہو اس امر کے متعلق آیا ہے تو اس سے امور خارق عادات



مراد ہیں اسکو سنت اللہ کہنا غلط ہے ہم کچھ مقامات  
لکھتے ہیں تاکہ ناظرین کی حق کی طرف راہنمائی ہو۔  
(۱) اِشْرَبْتَ السَّاعَةَ وَاَنْشَقَّ الْقَمَرُ وَلَنْ  
يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ پ  
قمر بخاری مجتہدی ص ۲۱۸ عین ابن مسعود رض  
قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى  
عليه وسلم فزقتين فرقة فوق الجبل و  
فرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه  
اشهدوا اور بخاری کی دوسری حدیث میں ہے  
انشق القمر و نحن مع النبي صلى الله عليه  
وسلم الخ اور قیسری حدیث عبد اللہ بن عباس رض  
بریں الفاظ ہے انشق القمر في زمان النبي صلى  
الله عليه وسلم الخ اور بخاری کی چوتھی حدیث حضرت  
الس سے بریں الفاظ آئی ہے کہ سال اهل مكة  
ان يرثهم آية فآراهم انشق القمر يعني



لوگوں نے جناب نبی کریم سے سوال کیا کہ ہمیں کوئی  
نشان دکھاؤ۔ تو حضور علیہ السلام نے ان کو چاند  
و شکرے کر کے دکھلایا۔

احمد یو ایہ آیت اللہ ہے اسکو سنت اللہ کہنا  
غلطی ہے۔ کہلاتم اپنی انگلی سے اشارہ کر کے چاند  
و شکرے تو کر دکھاؤ

(۲) وَمَا لَكَ يَمِينِكَ يَا مُوسَى ۚ قَالَ هِيَ عَصَا  
اَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا ۖ اَوَ اَهْشَىٰ بِهَا عَلٰى غَنَمِي ۚ وَلِيَ  
فِيهَا مَا رَبُّ اٰخِرَ اِيَّامٍ ۚ قَالَ اَلْقَهَا يَا مُوسَىٰ  
فَاَلْقَاهَا فَاِذَا هِيَ جِدَّةٌ شَعْبَةٍ ۚ قَالَ خُذْهَا وَاِلَّا  
تَحْفَظْ ۚ سَنُعِيدُهَا سَبِيْرَتَهَا الْاُولٰٓئِ ۚ وَاضْمُمْ  
يَدَكَ اِلَىٰ جَانْحِكَ ۚ تَخْرُجُ بَيْضًا مِّنْ عِزٍّ ۚ  
۴ اَيَّةُ اٰخِرَةٍ ۚ لِّتُزَيِّنَ مِنَ الْاٰيَاتِ الْكُبْرٰى ۚ ۵  
طہ اور سورہ اعراف پارہ دوم میں آتا ہے کہ جب موسیٰ  
سید السلام نے فرعون سے قوم کی رہائی کا مطالبہ کیا تو



تو اسے کہا ان کنت جنت یا ایہ فأت بہا ان  
 کنت من الصدیقین . فالق عصا فاذا  
 ہی ثعبان مبین . ونزع یسۃ کذا ہی  
 بیضاء لیلظیرین .

احمد یو اسنت اللہ تو یہ فقی کہ کوئی عصا اڑو  
 نہ بنے اور کہہ گا ہاتھ بجلی کی طرح چمک اڑے ہو جا  
 مگر موسیٰ علیہ السلام کا عصا اڑو نہ بنا ہے اور اس  
 سے موسیٰ علیہ السلام خوف کھاتے ہیں اور آپ کا  
 ہاتھ بہت سفید چمک اڑ ہو جاتا ہے جس سے دیکھنے  
 والے کی آنکھیں چند سیا جاتی ہیں ۔ اسکو خدا  
 نے آیت فرمایا سنت نہیں فرمایا ۔

(۳) انہو اب کعب کا ہاتھ پارو ہا کعبول رہا  
 کرو دیکھو تین سو برس وہ پہلی نبی سے جا کے اڑ  
 انہیں معلوم ہوا کہ ہم ان کی نبی سے جا کے اڑ  
 ہیں ۔ خداوند کریم نے ہاں پر فرمایا دلالت میں



یعنی یہ واقعہ الہد کے نشانات سے بہت پہلے واقعہ بھی  
آیت اللہ سے اسکو سنت الہدیت خیال کرو۔ تین سو نویر  
سونا اور بغیر کھانے پئے تندرست رہنا الہ کی آیات میں  
سے عظیم نشان آیت ہے۔

(۴) بِحَبْلِ الدَّمِي اسرار ہے بَعْدِلِہ لِبَدَلِہ مِنَ الْمَسْجُودِ اَقْرَامِ  
الْمَسْجُودِ لَمْ أَشْعَلِہ الذِّی بَارَكْنَا حَمْلَہ لِمَارِیَہ مِّنْ  
اٰیَاتِنَا مَا یَارَہ کا آغاز اور سورہ نجم میں آتا ہے وَلَقَدْ  
رَاٰہُ مِنْ اٰیَاتِنَا الْکُبْرٰی۔

یہ بھی آیت اللہ ہے اسکو سنت الہدیت خیال کرو۔  
یہ عام قانون نہیں بلکہ خاص ہے جسکو آیت الہدیٰ بھی  
کہا جاتا ہے۔

(۵) وَرَفَعْنَا اِلَیْہِ سِرَّکَ رَبِّہُ اِلَیْہِ فَکَرَّمْنَا  
بِاٰیَاتِنَا مِنْ اَمْرِہُ اَلَمْ نَجْعَلْہُ فِی الْاٰیَاتِ  
کَیِّسًا لِّلْقَابِرِیْنَ نَعْرِفُہُ فِیْہِمْ کَیْلًا نَّحْنُ اَبَدُہُ  
اَللّٰہُ وَاَبْرَہِیْمُ الْاَکْبَرُہُ وَالْاَبْرَہِیْمُ وَآلِہِ الْاَمِیْنُ



وَأُخِي الْمَوْتِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ  
وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ طَائِفَاتٌ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ  
لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ پاره تِلْكَ الرُّسُلُ الْعِمْرَانِ  
احمد یو! اللہ کی سنت یہ رہی کہ عام انسان سے ان  
باتوں کا ظہور ہونا آیات اللہ ہے اسکو سنت اللہ  
مت خیال فرماؤ۔

(۶) حضرت زکریا کی دعا اور حضرت یحییٰ کی ولادت  
کا واقعہ سورہ مریم میں موجود ہے۔ طاہری اسباب  
منفقود ہیں عورت با بچہ ہے اور زکریا علیہ السلام بچہ  
میں گم کر چکے علیہ السلام پیدا ہوئے ہیں۔ تو یہ واقعہ  
بھی آیہ اللہ ہے سنت اللہ نہیں۔

دعا سورہ مریم میں ہے کہ جب خدا کی روح انسانی  
شکل میں متمثل ہو کر مریم کے پاس آئی۔ اور اسنے  
پاکیزہ لڑکے کی بشارت دی تو چونکہ طاہری اسباب  
منفقود تھے چھٹ اعتراض کیا کہ میرے لڑکا کہاں سے



ہو جائیگی حالانکہ مجھے کسی انسان نے آج تک ہاتھ  
 نہیں لگایا۔ اور میں بدکار رہ بھی نہیں ہوں۔ تو اسکا  
 جواب روح القدس ہی دیا کہ بونہی۔ یعنی ڈزانیہ بھی ہو  
 اوس تجھے کوئی انسان ہاتھ بھی نہ لگائے مگر تیرا پروردگار  
 فرماتا ہے کہ یہ بات مجھ پر آسان ہے۔ پھر فرمایا وَلِتَجْعَلِ  
 آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ امْرًا مُّقْضِيًّا  
 یعنی تمہارا واقعہ کو لوگوں کے لئے اپنی قدرت کا نشان  
 بنائیندے۔ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ ہم اتنے وسیع  
 قدرت والے ہیں کہ بغیر باب کے بھی ہم فرزند پیدا کر سکتے  
 ہیں۔ اے مریم یہ امر تو ہو کر رہے گا۔ قدنی اور لاہوکی  
 احمد یو! یہ بھی آیۃ اللہ ہے اسکو سنت اللہ مت سمجھو  
 (۸) پارہ ۱۹ سورہ نمل۔ سلیمان علیہ السلام نے جب  
 اپنے سرداروں کو فرمایا کہ بلقیس کا تخت اٹھا لاؤ۔  
 ایک عفریت نے کہا کہ آپ کے کمرے ہونے سے پہلے  
 تخت کو اٹھا کر لے آتا ہوں تب اس شخص نے کہ جسکے پاس



کتاب کا علم تھا عرض کی کہ میں آپ کی آنکھیں چھپانے میں  
 لے آتا ہوں سوایا ہی ہوا۔ قرآن کریم نکال کر دیکھو  
 اور خوب غور سے پڑھو۔ تبلاؤ اس میں کوئی طاقت  
 کتنی جکی وجہ سے تخت اتنی جلدی آگیا۔

اب چند مثالیں حدیث سے پیش  
 کرتا ہوں۔ شاید کوئی خدا کا بندہ ہدایت پا جائے  
 (۱) عن انس قال اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 وهو بالزوراء فوضع یدہ فی الاناء فجعل الماء  
 ینبع من اصابعہ فتوضا القوم قال قتادۃ  
 قلت لانس کم کنتم قال ثلثمائة اور زہاء  
 ثلثمائة (بخاری سلم) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ  
 فرماتے ہیں کہ مقام زوراء میں حضور علیہ السلام کے  
 پاس ایک برتن تھانے حضور علیہ السلام نے اپنا ہاتھ  
 مبارک اس برتن میں رکھا۔ آپ کی پانچوں مبارک  
 انگلیوں سے پانچ فوارے جاری ہو گئے۔ تو ہم نے



اس پانی سے وضو کیا اور بعض روایتوں میں آتا ہے  
 کہ اپنے مشکیزے بھی بھر لیے۔ حضرت انس سے دریافت  
 کیا گیا کہ اس روز آپ لوگ کس قدر تھے۔ حضرت  
 انس فرماتے ہیں کہ تین سو کے قریب عجاہ موجود تھے  
 احمد یو! اسکا آیت اللہ سمجھنا۔ یہ سنت الشریعہ  
 اگر سنت الشریعہ تو ذرا تم بھی کہہ دے۔  
 (۶) حضور علیہ السلام امام سلیم کے گھڑ تین چار سو  
 روٹیوں پر دعا و برکت فرماتے ہیں۔ حضور علیہ السلام  
 کے حکم سے دس دس آدمیوں کی ٹولیاں اندر جاتی  
 ہیں اور پیٹ بھر کر باہر آ جاتی ہیں۔ حضرت انس رضی  
 اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس روز اسی آدمیوں نے پیٹ بھر کر  
 کھانا کھایا۔ یہ سب واقعہ ایک بہت بڑا لاف تھا  
 بخاری و مسلم میں موجود ہے۔

(۷) حضرت جابر فرماتے ہیں۔ حدیبیہ کے روز لوگوں  
 نے پیاس لگی اور اللہ کے رسول ہم میں موجود تھے



آپ کے سامنے اس وقت آفتابہ وضو کے لیے رکھاتا  
 سب لوگ حضو کے پاس شاکی ہوئے کہ حضو یہاں  
 پانی نہیں جس سے وضو کریں۔ اور اپنی پیاس کو  
 فراد کریں۔ حضو علیہ السلام نے اپنا ہاتھ لوٹے اور  
 رکھا آپ کے دست مبارک کی انگلیوں سے پانی  
 کے چشمے جاری ہو گئے۔ اس پانی سے ہم سب نے  
 سیراب ہو کر پیا۔ جب حضرت جابر سے سوال کیا  
 گیا کہ اُس روز تم کتنے آدمی تھے۔ حضرت جابر نے  
 جواب میں فرمایا کہ ہم پندرہ سو تھے۔ اگر لاکھ بھی  
 ہوتے تو اس روز اس سے سیراب ہو جاتے۔  
 احمد یو ا خدا کے لیے راہِ راست پر آ جاؤ۔ خدا کی  
 قدرت کو محدود نہ سمجھو۔

✽ ✽ ✽ ✽ ✽



اب چند حوالجات جناب مرزا صاحب

کی طرف سے پیش کرتا ہوں۔

(۱) سر محمد چشم آریہ صاحب سطرہ اسے پڑھو۔  
 دیکھو جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ بعض اوقات  
 ایک ایسے طور سے شور و محبت دلپیر استیلا و پکڑتا ہے  
 اور عشق الہی کے پُر زو جذبات اور صدق اور یقین  
 کی سخت کششیں ایسے مقام پر انسان کو پہنچا دیتی  
 ہیں کہ اس عجیب حالت میں اگر وہ آگ میں ڈالا  
 جاوے تو آگ اس پر اثر نہیں کر سکتی۔ اگر وہ شیروں اور  
 بھیرٹوں اور ریچھوں کے آگے پھینکا یا جائے تو  
 وہ اسکو نقصان نہیں پہنچا سکتے۔ کیونکہ وہ صرف  
 اور عشق کی کامل اور قوی تجلیات سے بشریت  
 کے خواص کو نپاڑ کر کچھ اور ہو جاتا ہے۔



(۲) جناب مرزا صاحب شق القمر کے معجزہ کا یقین  
 دلانے کے لیے فرماتے ہیں کہ علامہ شراح قانون  
 جو طبیب عاذق اور بڑا بھاری فلسفی ہے۔ ایک  
 جگہ اپنی کتاب میں لکھتا ہے جو یونانیوں میں یہ  
 قسمے مشہور ہیں جو بعض عورتوں کو جو اپنے وقت  
 میں عقیقہ اور عدا کہتیں بغیر صحبت مرد کے حل  
 ہو کر اولاد ہوئی۔ پھر علامہ موصوف بطور رائے  
 کے لکھتا ہے کہ یہ سب قسمے افتراء پر محمول نہیں ہو سکتے  
 کیونکہ بغیر کسی اصل معجزہ کے مختلف افراد اور مہذب  
 قوموں میں ایسے دعاوی ہرگز فروغ نہیں پاسکتے  
 میں اور نہ عورتوں کو براہ راست ہو سکتی ہے کہ وہ زانیہ  
 ہونے کی سالار میں سے ہوں کہ ایسی وجہ پیش کرے  
 جس سے وہ عورتوں کو براہ راست ہو سکتی ہے کہ وہ زانیہ  
 ہونے کی سالار میں سے ہوں کہ ایسی وجہ پیش کرے  
 جس سے وہ عورتوں کو براہ راست ہو سکتی ہے کہ وہ زانیہ  
 ہونے کی سالار میں سے ہوں کہ ایسی وجہ پیش کرے



اوس زمانوں میں مستور الحال گذر چکی ہیں۔ کیونکہ ہمیں  
 قوا عد کی رو سے ایسا ہونا ممکن ہے۔ وجہ یہ کہ بعض  
 عورتیں جو بہت ہی نادرا الوجود ہیں۔ بہا عشت غلبہ  
 رجولیت اس لائق ہوتی ہیں کہ اسکی مہر دو نوطور  
 بر قوت فاعلی اور الفعالی رکھتی ہو اور کسی سمیت  
 تحریک خیال شہوت سے جنبش میں آکر ذوق خود  
 حمل ٹھیرنے کا موجب ہو جائے سرچشم آریہ ۳۸  
 مرزا صاحب۔

(۳۴) جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ حال کے  
 زمانہ میں بعض نے یقین سو برس سے زیادہ عمر پائی  
 ہے جو بلور خارق عادت ہے اور بعض کی قوت فاعلی  
 قوت نظریہ کے حال درجہ کو پہنچتی ہے جو اسکی نظیر  
 نہیں پائی گئی۔ سرچشم آریہ ۳۸

(۳۵) جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ کچھ متور طاعن  
 اندر ہے کہ منظر گذرہ میں ایک ایسا بڑا پیرا ہوا ایک بڑا



کی طرح دو وہ دنیا تھا جب اس کا شہر میں بہت چڑچاہیا  
 تو میکالہ صاحب ڈپٹی کمشنر مظفر گڑھ کو بھی اطلاع  
 ہوئی۔ تو انہوں نے یہ ایک عجیب امر قانون قدرت  
 کے برخلاف سمجھ کر بکر اپنے روبرو منگوایا۔ چنانچہ وہ  
 بکر جب ان کے روبرو لایا گیا تو شاید قریب ڈیڑھ سیر  
 دو وہ کے اتنے دیا۔ اور پھر وہ بکر ابھم ڈپٹی کمشنر  
 عجبائب خانہ لاہور میں بھیجا گیا۔ تب ایک شاعر نے  
 اس پر ایک شعر بھی بنایا۔ اور وہ یہ ہے شعر  
 مظفر گڑھ جہاں ہے مکالہ صاحب عالی؛  
 یہاں تک فضل باری ہے کہ بکر ادورہ دیتا ہے؛  
 سرمہ چشم آریہ ص ۳۹

(۵) جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں۔ تین معتبر اور  
 معزز آدمیوں نے میرے پاس بیان کیا کہ ہم نے چشم  
 خورشید مردوں کو خورتوں کی طرح دو وہ دیتے دیکھا  
 ہے۔ بلکہ ایک نے ان میں سے کہا کہ امیر علی نام ایک



سید کا لڑکا ہمارے گاؤں میں اپنے باپ کے دودھ  
سے ہی پرورش پاتا تھا۔ کیونکہ اسکی ماں مر گئی تھی  
سرمہ چشم آرہ ۳۹

(۶) جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ اجنبی نے  
میرہ بھی دیکھا کہ چوڑی مٹی خشاک سے بیدا ہوا جسکا آدم  
تھوڑا تو مٹی تھی اور آوا چوڑا بن گیا۔ سرمہ چشم ۳۹

(۷) جناب مرزا صاحب لکھتے ہیں کہ حکیم فاضل  
نرشی یا شاد علامہ نے اور غالباً نرشی نے خود اپنی

ڈی میں سوراخ بولا اور پھر اس راہ سے مدت تک  
براز لینے پافانہ ہونا تحریر کیا ہے ۱۲ سرمہ چشم آرہ ۳۹

(۸) جالینوس سے سوال کیا گیا۔ کہ انسان

کی راہ سے سن سکتا ہے۔ اسنے جواب دیا کہ ہنوز

تجربہ شہادت

.....

.....



نہیں دیتا۔ لیکن ممکن ہے کہ کوئی ایسی مشارکت کا  
اور آنکھوں کی مخفی ہو جو کسی دھتکے عمل سے یا  
کسی سیاہی موجب سے ظہور پذیر ہو کر اس خالصیت  
کے ظہور کا موجب ہو جائے۔ کیونکہ ابھی علم استدل  
خواص مختتم نہیں ہوا۔ سر مشیم آریہ ص ۳۱

ان جو الحجات سے معلوم ہوا کہ عوام الناس کی  
نظر اکثر امور کثیر الوقوع اور متواتر الظہور پر ہوا  
کر رہی ہے اور یہ بھی ہوتا ہے کہ عام لوگوں کی نگاہ  
میں جو باتیں کثیر الوقوع اور متواتر الظہور ہوں وہ  
بظور قاعدہ یا قانون قدرت کی مانی جاتی ہیں۔  
اور انہی کی سچائی پر انہیں اعتقاد ہوتا ہے۔ اسلئے  
دوسرے امور جو نادر الوقوع ہوتے ہیں وہ بتدریج  
امور کثیر الوقوع کے نہایت منہج اور مشتبہ بلکہ  
بالکل کے رنگ میں دکھائی دیتے ہیں۔ اسی وجہ  
سے عوام کیا بلکہ خواص کو بھی ان کے وجود میں شکوک و



شہنا پیدا ہو جاتے ہیں۔ سو بڑی غلطی جو حکما کو پیش آتی  
 ہے اور بڑی بھاری ٹھوکر جو انکو آگے قدم رکھنے سے  
 روکتی ہے۔ یہ ہے کہ وہ امور کثیر الوقوع کے لحاظ سے  
 نادر الوقوع کی تحقیق کے درپے نہیں بیٹے اور جو کچھ  
 انکے آثار چلے آتے ہیں۔ ان کو صرف قصے اور کہانیاں  
 خیال کر کے اپنے سر سے ٹال دیتے ہیں۔ حالانکہ یہ قدیم  
 سے عادت الہیہ ہے جو امور کثیر الوقوع کے لحاظ سے  
 نادر الوقوع عجائبات بھی کبھی کبھی ظہور میں آتے  
 رہتے ہیں۔ اسکی تفکیریں قرآن و حدیث و کتب  
 پیشین میں بہت ہیں جنکا لکھنا موجب تطویل  
 ہے۔

میرے عقلمند احمدی بھائیو! خوب غور سے میری  
 بات کو سنو میں آپ کی خدمت میں مؤدبانہ عرض کرتا  
 ہوں کہ آپکا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سنت اللہ  
 کے ماتحت لانا کس بنا پر ہے۔ کیا پروردگار عالم نے



حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سنت اللہ فرمایا ہے۔ سب سے پہلے آپ کا فرض ہے کہ قرآن سے حضرت عیسیٰ کا سنت اللہ ہونا ثابت کرو پھر آپ کو ہم سچا مان لینگے اسے حضرات کسی اور سنت اللہ ثابت کرنے کے دو طریقے ہیں (۱) نقلی (۲) استقرائی نقلی کے معنی یہ ہیں کہ اللہ عز و جل کسی کو سنت فرماوے۔ اور استقرائی کے یہ معنی ہیں کہ اس کا رخا نہ قدرت کے نظام پر غور کر کے کسی امر کو ہم سنت قرار دیں۔ پس اگر اس کا رخا نہ قدرت میں کوئی چیز خارج میں ایسی موجود ہو جو قرار داد سنت اللہ کے منافی ثابت ہو تو اسکو سنت اللہ نہیں کہینگے بلکہ آیت اللہ کہینگے پھر استقرائی دو قسمیں ہیں تمام امہ نامہ اس تمام جزئیات پر ہوتا ہے۔ اور کوئی جزئی اس سے خارج نہیں رہتی۔ اور استقرائی ناقص تمام جزئیات کا حصر نہیں کرتا۔ بلکہ اکثر جزئیات کا حصر کرتا ہے



اور بعض اس کو خارج بھی رہتی ہیں۔ پس استقرائاً نام عقلی جو  
عقلاً سب جزئیات کو گھیرے ہوئے ہوتا ہے مفید یقین  
ہوتا ہے۔ اور استقرائاً ناقص مفید نہیں ہوتا ہے۔

چونکہ خداوند کریم کی قدرت اور اس کی مخلوقات  
کا احاطہ و حصر انسانی علم سے بالکل ہے۔ لہذا اولیٰ  
نسبت استقرائاً نام نہیں ہو سکتا۔ کسی امر کو سنت  
الہیہ ثابت کرنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے قرآن  
مجید سے ثبوت دیا جائے۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ  
السلام کے متعلق قرآن سے سنت الہیہ ہونے کا  
ثبوت نہیں ملتا۔ تو کیوں خواہ مخواہ سنت الہیہ  
آیتیں سنا کر حضرت عیسیٰ کی وفات ثابت کی جاتی  
ہے۔ حضرت عیسیٰ آیت الہیہ میں اور اس پر حسب ذیل  
دلائل ہیں۔

(۱) قَالَ وَجَعَلْنَا هَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ  
(سورۃ انبیاء پارہ ۱۷ ص ۱۷) (۲) وَقَالَ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ



وَأَنَّ آيَةَ (سورہ منون پارہ ۱۰-۱۱) وَلِيَجْعَلَ  
 آيَةَ الْيَقِينِ (سورہ مزیم) وَجَعَلْتُ مَثَلًا  
 لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ (سورہ زخرف)

اور آیت وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (فتح  
 پارہ ۲۲) اور وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا  
 پارہ ۲۲ کا یہ معنی ہے اللہ کی سنت کو اللہ کے سوا  
 دوسرا کوئی نہیں بدل سکتا اس کے معنی یہ نہیں کہ  
 اللہ کی سنت قابل تبدیل نہیں۔ تبدیل اور تحول  
 دو نومنتعدی مصدر ہیں۔ جس کے معنی بدل دینا اور  
 تبدیل کرنا جیسا کہ خود خدا فرماتا ہے لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِ  
 اللَّهِ (سورہ کہف) اور لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ

بحث حیات صحیح ابن مریم علیہ السلام  
 از شریح حکیم

وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ



اِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسٰى اِنِّىْ مُوَفِّىْكَ وَرَافِعُكَ  
 اِلٰى وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَجَاعِلُ الَّذِيْنَ  
 اتَّبَعُوْكَ نُوْقًا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِلٰى يَوْمِ الْقِيَمَةِ  
 ثُمَّ اِلٰى تَرْجِعُكَ فَاَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فَيَمَّا كُنْتُمْ  
 فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ يٰرُوْا اٰلَ عِمْرَانَ

اس آیت میں چار وعدے اللہ عزوجل نے

حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اس وقت کیے

جیسا کہ انہوں نے حضرت مسیح ابن مریم کو نیست

و نابود کرنے کی خفیہ تدبیریں کیں۔ اور ساتھ

بھی فرمایا کہ یہ چاروں وعدے قیامت سے پہلے

پہلے ظہور پذیر ہو جائیں گے۔ اور اگلے یوم القیمہ پر وہ

قواعد عربیت پر ہر پارہ واقعات مسیحیہ کے

متعلق ہے۔ پہلا وعدہ متوفیک بمعنی میںمک

ہے اور دوسرا رافعک بمعنی رافعک الی السماء

ہے اور تیسرا مطلقہک من الذین کفروا جسکے



معنی یہ ہیں کہ جو الزام ہو ذامسعود حضرت عیسیٰ  
پر لگائے تھے ان سب سے آپ بری کئے جائیں گے  
اور چوتھا وعدہ یہ کیا کہ آپ کے متبعین کو آپ کے منکرین  
پر غلبہ دیا جائیگا۔ اور پھر بتلایا کہ یہ ہر چہار  
واقعات قیامت سے پہلے پہلے پورے ہونگے۔  
اور یہ مسئلہ اپنی جگہ پر ثابت ہے کہ لاخلف  
فی خبر اللہ و وعدہ کا پڑھو۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخْلِفُ  
الْوَعْدَ ۝ ۱۴ اور فَلَا تُحْسِبَنَّ مُحَمَّدًا مِّنْ خُلَفَاءِ  
رُسُلِهِ ۝ ۱۵ جب اللہ عزوجل نے ان چہار  
واقعات کا حضرت مسیح ابن مریم سے وعدہ کیا  
تو ان کا ایفاء لازمی ہے۔ ایفاء سے وعدے  
کی آیتیں ملاحظہ ہوں (۱) فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي  
رَبِّیْ بِبَيْتِكَ مِیْرَانِیْنَ رَمَیْزِیْ طَرَفٍ مِّنْ مَّوْجِہِ شَآءِ  
رَبِّیْ حَبِیْبٍ تَوَفَّنِیْ جِہً سَلَامًا دِیَا تَوَفَّیْہِیْ تَوَفَّیْہِیْ  
تھا اور تو ہر چیز پر شاہد ہے۔ یعنی سوال تعلیم سے ہر







وہ ہم کہتے تھے کہ ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا اور  
 صلیب پر چڑھا دیا حالانکہ یہ سب غلط سے نہ قتل  
 کر سکتا اور نہ عیاب چڑھا سکتے بلکہ اشتباہ ہو گیا ہے  
 اسی وجہ سے وہ خود آپس میں مختلف ہیں۔ محض اپنے  
 کھان افسہ خیال کا اتباع کر رہے ہیں۔ حالانکہ قتل یقیناً  
 نہیں ہوا بلکہ حق تعالیٰ نے اسی جسد عنصری کے  
 ساقد آسمان پر اٹھا لیا۔ اور حق تعالیٰ بہت  
 غالب ہے۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى  
 ابْنَ مَرْيَمَ بَعَرِیْن مفعول پر المسیح ہے اور اس سے  
 میرا جسم مع الروح ہے کیونکہ قتل روح غیر ممکن ہے  
 قتل اور صلب کے قابل روح نہیں اور نہ ہی ہو  
 دعوائے روح کا تقابیس ثابت ہوا کہ یہود کا یہ دعوا  
 ہے کہ ہم نے مسیح کو قتل کر دیا جو قبل از قتل زندہ  
 تھا اور خداوند کریم انکے اس دعوائے کی تردید



مَا قَتَلُوهُ اَوْ رَمَوْا حَبْلَهُ اَوْ قَتَلُوهُ يَقِيْنًا بَلْ  
رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ سَے فرمائیے اور یہ اسرارِ کمال  
بدیہی ہے کہ دعوائے اور تردید دعوائے میں منافقات  
ہی ہوا کرتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ یہود و نامسعود کے  
دعوائے کی تردید اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ جب  
رفع سے رفع جسمانی مراد لیا جائے اگر رفع روحانی  
اعزازی مراد لیا جائے تو یہود کے دعوائے کی تردید  
نہیں ہو سکتی بلکہ تائید ہو جائے گی۔ کیونکہ قتل  
و صائب سے رفع روحانی اور رفع عزت کو کوئی  
منافقات نہیں ہوگا۔ رفع روحانی اور رفع عزت  
قتل اور صائب کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے  
جیسا کہ شہداء مسلمین اور قرآن شریف میں  
آتا ہے فَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَقَتْلُوا فَرِيقًا تَقْتُلُوْنَ  
اور ایسا ہی واقعہ صائب حضرت عبداللہ بن ابی  
کتبہؓ تو ایںج میں موجود ہے۔ وہاں نیز واقعہ صائب



مخصوص بحق عیسیٰ علیہ السلام نہیں بلکہ عامہ مومنین  
اور علمائے اسلام کے لئے ثابت ہے کقولہ عزوجل  
يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا  
الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ۗ يَار ۙ ۲۸ سورہ مجادلہ پس اس  
آیت سے دلیل پکڑنی کہ بَلَّ رَفَعَهُ اللہ الیمہ میں  
رفع عزت مراد ہے بالکل غلط ہے اسلئے بل دفعہ  
اللہ میں رفع سیج فی نفسہ مذکور ہے اور آیت منذر  
بالا میں لفظ درجات موجود ہے ۔

(۲) دوسری وجہ استدلال یہ ہے کہ مَا قَتَلُوهُ  
يَقِينًا بَلَّ رَفَعَهُ اللہ الیمہ بل الیمہ یعنی پر داخل ہے اور بل الیمہ جس  
ماضی پر داخل ہوگی اسکی ماضویت ماقبل بل کے  
محافظ سے ہوتی ہے تو اس قاعدہ سے معلوم ہوا۔  
بَلَّ رَفَعَهُ اللہ کے رفع کی ماضویت ماقبل بل یعنی واقعہ  
ساہبی کے ہے ۔ اور وہ رفع جسمانی ہی ہو سکتا ہے  
نہ کہ رفع روحانی و رفع عزیزی ۔ کیونکہ رفع روحانی



مراد ف موت کے ہے تو احمدیوں کو ماننا پڑیگا کہ حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام کا رفع روحانی واقعہ صلیب سے پہلے ہوا  
 مگر احمدی صاحبان فرماتے ہیں کہ واقعہ صلیب سے  
 ستاسی سال مابعد عیسیٰ علیہ السلام کا رفع روحانی  
 ملک کشمیر شہر سرنیکر میں ہوا۔ حاشا وکلا۔ لہذا  
 مرزا صاحب کے مذہب پر تو رفع روحانی بمعنی موت  
 بھی نہیں بنتا کیونکہ قرآن مجید تو یہ بتلا رہا ہے کہ  
 رفع عیسیٰ علیہ السلام قبل از قتل اور صلیب ہوا اور  
 مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت مسیح کا رفع واقعہ قتل  
 اور صلیب کے ستاسی سال مابعد ہوا۔ اس سے  
 کذب باری لازم آتا ہے۔

(۳) بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَیْهِمِ الْبَطَالِ مَاسَبِقِ کے  
 لیے ہے جس سے قتل کی نفی ہو رہی ہے۔ اسی کے  
 لیے بَلْ سے رفع ثابت ہو رہا ہے اور یہ بدیہی بات  
 ہے کہ تب قتل کی نفی حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام



روح مع الجسد سے جو رہتی ہے تو رفع بھی اسی کے لئے  
ہو اور یہ نہیں ہو سکتا کہ اہل مابقی میں ابطال کسی اور  
چیز کا کرے اور مابعد میں اثبات کسی اور چیز کا کرے  
کیونکہ قتل روح غیر ممکن ہے

(۴) لغت میں مکر کے معنی خفیہ تدبیر کے ہیں اور ظاہر  
ہے کہ قتل اور مذب یا صلیب سے اتارنا کوئی  
خفیہ تدبیر نہیں۔ اور مخفی تدبیر بجز رفع جسمانی  
کے اور کچھ نہیں ہو سکتی۔

(۵) لفظ خیر الماکرین سے معلوم ہوتا ہے کہ  
حقیقاً اُنہوں نے اس کو مقام سعد میں ذکر فرمایا ہے  
جو ایک قسم کی زالی تدبیر پر صادق آئے گا یا نہ  
زالی تدبیر رفع جسمانی ہی ہے۔ اور احمدیوں کی  
بیان کردہ تدبیر زالی نہیں ایسی تدبیریں تو  
یہود بھی کر سکتے تھے۔

(۶) اگر رفع روحانی بچنے موت ہوتا تو حضرت عیسیٰ



علیہ السلام کا رفع عزرا ئیل علیہ السلام کے ذریعہ ہوتا تھا۔  
 حضرت مسیح علیہ السلام کا رفع بواسطہ جبریل ہوا۔  
 تفسیر روح المعانی جلد ۲ صفحہ ۲۱۰ میں ہے کما روى  
 عن ابن عباس ان رجلاً من اليهود سبوا  
 عليه السلام وامه فدعا عليهم فسيئوا  
 وردة وخنازير فبلغ ذلك يهود اراس اليهود  
 فجمع اليهود فاتفقوا على قتله فصاروا  
 اليه ليقتلوه فادخله جبريل بيتاً ورثه  
 الى السماء الخ



الاعتراض من الذين  
 ترقى كے لیے مستحبیت ہے اور ذکر  
 اسم ربہ فضائل ہیں۔ پس یہ دین الحقیقہ  
 النبیا۔



الجواب) بل اضراب کے لیے آتا ہے جس سے مراد  
اعراض عاقل ہے اس سے مراد کبھی ایک مضمون  
سے دوسرے مضمون کی طرف انتقال ہوتا ہے۔  
جس کو بل ترقی کہتے ہیں اور کبھی پہلے خیال کا ابطال  
ہوتا ہے جس کو بل ابطالیہ کہا جاتا ہے۔ بل ابطالیہ  
کی مثالیں پیش کرتا ہوں۔ غور سے سمجھ لو۔

(۱) اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ  
پارہ ۱۸ سورہ مومن اور یقولون اَمْ تَأْتِيكَوْا  
الْمُحْتَنِنَ الشَّاعِرِ مَجْنُونٍ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ  
الْمُرْسَلِينَ پارہ ۲۳ سورہ صافات۔ دیکھو  
ان دونوں آیتوں میں مجنی بالحق انکے مجنون اور شاعر  
کہنے کو بل سے باطل کر رہا ہے۔

اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ حضو علیہ  
السلام کا حق کو لیکر آنا انکے شاعر اور مجنون کہنے  
سے پہلے تھا۔ خوب یاد رکھو کہ بل اضرابیہ ابطالیہ کے



اطراف حکم میں متضاد ہیں۔

اور ایسا ہی وَقَالَتِ شَعْرُوتٌ اَيُّهَا يَبْعَثُونَنِي  
بَلْ اِذَا رَاكَ عَلَيْهِمْ فِي الْاٰخِرَةِ وَيَكْهُو اس آیت

میں شعور منفی کو بل باطل کر رہا ہے پارہ

پہلا میں ہے وَقَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا

مُسْتَحْكًا نَّهْ بَلْ لَّهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ

وَالْاَرْضِ اور پارہ ۱۷ سورہ

انبیاء میں ہے وَقَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ

الزَّوْجَيْنِ وَلَدًا اَسُبْحٰنَہٗ

بَلْ عِبَادٌ مُّکْرَمُوْنَ دیکھو بعض

عباد اللہ کا تحقق پہلے ہوا۔ پیچھے شرکین نے انکی

الوہیت کا گھان کیا اور انکے اٹخا ذولہ کے عقیدہ

کو بیل نے باطل ٹھیرایا۔ ایسے ہی وَمَا قَتَلُوْهُ یَقِيْنًا

بَلْ دَفَعَهُ اللّٰهُ فِی قَتْلِ مَنْفٰی کو بل باطل کر رہا ہے

اور رفع جہانی کو ثابت کر رہا ہے۔ فافہم۔ جہاں کہیں



قرینہ نفی اور قصر قلب ہو وہاں بل ابطالیہ و ادا ہوتا ہے  
 اور شرط قصر قلب میں یہ ہے کہ دو نو و عطف متناہی  
 یوں کہ چونکہ قصر قلب کو قصر قلب اسلیئے کہتے ہیں  
 کہ تکلم حکم مخاطب کو منقلب کر دیتا ہے اور قصر قلب  
 کے طرق اربعہ میں سے ایک قصر باعطف ہے  
 اسکی مثال اردو میں یہ ہے کہ زید قائم نہیں ہے بلکہ  
 قائم نہ۔ اور قصر قلب میں تکلم پر واجب ہوتا ہے  
 کہ مثبت و منفی کو منصوم میں ذکر کرے تاکہ مخاطب  
 کے اعتقاد میں جو خطا ہے اسکی تردید بھی ہو جائے  
 اور یہ بھی ظاہر ہو جائے کہ مخاطب کا اعتقاد بر  
 نائز کرد المتکلم ہے اور بالخصوص قصر باعطف میں  
 تو کسی صورت میں بھی تصریح کی ترک بالمراد جائز  
 نہیں کیونکہ پھر مابعد ایں کا حکم کسی صورت سے  
 بھی ماقبل کی ضد ثابت نہیں ہو سکتا اس قدر  
 کے مابعد عالم ذی کو واضح ہو چکا ہو گا کہ بل درعبر



یہ سے ہی مراد ہے کہ حقیقاً نے مسیح ابن مریم کو زندہ  
 مجددہ الغصہری آسمان کی طرف اٹھایا۔ کیونکہ جس  
 ضعف کا اس آیت میں البطلال مقصود ہے وہ  
 بل المسیح ہے۔ اور نیز جس ضعف کا اثبات مقصود  
 ہے وہ رفع المسیح ہے اور بموجب قصر بالعطف  
 لازمی ہے کہ بل کے مابعد کا وصف اسکے قبل  
 متضاد و متنافی ہو اور آیت مذکورہ میں متنافی وضاحت  
 کی صورت میں متصور ہوگی۔ جب کہ بل دفعہ اللہ  
 سے بصورت زندگی رفع جسمانی مراد لیا جائے  
 رفع روحانی و رفع اعزازی مراد لیا جائے گا۔ جیسا  
 روایاتی فرماتے ہیں تو قتل مسیح اور رفع مسیح میں  
 فی تضادیت نہیں اور اس پر دلیل یہ ہے کہ اللہ  
 جل سورہ توبہ میں فرماتا ہے اِنَّ الدِّينَ اشْرَی  
 الْمُؤْمِنِينَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِانْ لَّهُمْ  
 نَفْسًا یَّکُونُ فِيْ سَبِيلِ اللّٰهِ فِیَقْتُلُوْنَ وَ



يَقْتُلُونَ وَعِنْدًا عَلَيْكَ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ  
وَالْقُرْآنِ اس آیت سے معلوم ہوا کہ قتل اور رفعہ  
میں کوئی تنافی و ضدیت متصور نہیں۔ اور پار  
۶ سورہ مائدہ میں آتا ہے اِنَّمَا جَزَاءُ الْمُنَافِقِ  
اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا  
اَنْ يُقْتَلُوا اَوْ يُصَلَّبُوا اَوْ تُقَطَّعَ اَيْدِيهِمْ  
وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ اَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ  
ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي  
الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ  
دیکھو اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ لعنتی ہونے  
سبب جرم و نافرمانی ہے نہ صلیب پر لٹکا کر مار  
جانا۔ اور احمدیوں کا یہ فرمانا کہ توراۃ میں لکھا  
کہ جھوٹا بنی قتل کیا جائیگا۔ اور صلیب پر جو لٹکا  
جائے گا وہ لعنتی ہے۔ بالکل غلط ہے۔ آپ تو  
استثناء باب ۱۲ کو نکال کر پڑھو اس میں لکھا ہے



اور اگر کسی نے کچھ ایسا گناہ کیا ہو جس سے اس کا قتل  
 واجب ہو اور وہ مارا جائے اور تو اس سے درخت  
 میں لٹکا دے تو اس کی لاش رات بھر لٹکی رہے  
 بلکہ تو اسی دن اسے گاڑ دے۔ کیونکہ وہ جو پھانسی  
 دیا جاتا ہے خدا کا ملعون ہے۔ اس لئے چاہیے کہ  
 تیری زمین جبکہ وارث خداوند خدا تجھ کو کرتا ہے  
 ناپاک نہ کی جاوے۔“

السؤال من الأحمد | کیا جد عنصری کا آسمان کی طرف  
 صعود کرنا ممکن ہے۔

الجواب (خود) تو جد عنصری آسمانوں کی طرف  
 صعود نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر خداوند کریم آسمانوں پر  
 لیجا نا چاہے تو کچھ محال نہیں۔ اسی لئے حق تعالیٰ  
 نے کہا اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ اَحْكَمُ اَمْرًا فَرَمَا يَرْغَبُ خَدَوْنَهُ  
 کا ظہور صرف رفع الے السماء کی صورت میں ہو سکتا  
 ہے۔ رفع روحانی میں کسی طرح متصور نہیں اس لئے کہ



غریزہ ایسی کلام پر بولا جاتا ہے کہ جہاں شکل اور مادہ  
اس کو آسان اور سہل بتلانا مقصود ہو۔ اور یہ بات  
بالکل ظاہر ہے کہ رفع عزت کوئی دشوار اور نادر  
امر نہیں۔ بخلاف رفع جسمانی کے۔

اور سورہ مائدہ پارہ سات میں سے اذ قال  
الحواریون لعیسیٰ ابن مریم هل یستطیع  
ربک ان ینزل علینا مائدۃ من السماء  
انقوا الله ان کنتم مؤمنین ہ قالوا نرید ان  
نأکل منہا ونطمئن قلوبنا ونعلم ان  
قد صدقت و نکون علیہا من الشہدین  
قال عیسیٰ ابن مریم انزلت صلیبا  
مائدۃ من السماء تاکف الساعیة الا نزلت  
والخیرنا وایہا نینک وارضت وایت  
الورقین ہ قال الله الذی مسزلہا علیک  
فمن یشرب بعد منکم فاق اعدہ عذاب



لَا أَعِدُّنَا أَحَدًا مِنَ الْعُلَمَاءِ . بعض لوگ کہتے ہیں  
 کہ صرف وعدہ ہوا تھا ایفائے وعدہ نہ ہوا تھا۔ یہ بات  
 بالکل لغو ہے۔ خوب غور سے حضور علیہ السلام کا فرمان  
 سنو۔ اخرج الترمذی عن عمار بن یاسر مرثوعاً  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت  
 لمانكة من السماء خبزاً او لحماً وامر وان لا  
 يخنوا ولا يدخروا الغد فحناثوا وادخروا و  
 دفعوا الغد فمسحوا قرده وحناثيروا ايضا عن  
 عمار من غير طريق موقوفاً وهو الاصح

احمد یو! جب دسترخوان آسمان سے اُترا اور  
 سپرد وٹی وگوشت جیسے جبد عنصری بھلے میں  
 ٹوٹی شبہ نہیں تو جبد عنصری کا آسمان پر جانا  
 کیوں محال ہوگا۔ ۱۲ فافہم و تدبر۔

السؤال من الاحمدی بل دفعہ اللہ الیہ  
 میں صنعت استخدا م ہے اور عربی زبان میں جائز ہے



کہ ایک چیز کی طرف ضمیر اور معنوں کے لحاظ سے اور  
 دوسری ضمیر دوسرے معنوں کے لحاظ سے پھر  
 دیکھائے۔ چنانچہ مختصر معانی میں اسکی مثال فسقے  
 الغصا والساکنیہ والضم شبوہ بین جوائے  
 وضلعی ہے۔

الحجواب اچونکہ یہ علم بدیع کا قاعدہ ہے اسلئے  
 ہم سب سے پہلے آپ کو علم بدیع کی تعریف بتلاتے  
 ہیں۔ علم بدیع ایک نام ہے جس سے طریق تحسین و  
 تزیین کلام کے معنوم ہوتے ہیں۔ مگر ان طریقوں کا  
 استعمال اسوقت اچھا ہوتا ہے۔ جب کلام میں  
 اول قواعد علم معانی اور بیان کی رعایت کی گئی  
 ہو۔ ورنہ ایسا بد نما ہوگا۔ جیسا بد صورت آدمی  
 زیور ولباس زیبایا پہنا دین۔ تفصیل اسکی یہ ہے کہ  
 علم معانی و بیان شاہد کلام کے حسن و خوبی کے واسطے  
 بمنزلتہ سب اعضا کے ہیں کہ سن بے اسکے پایا ہی



نہیں جاتا۔ اور علم بدیع بمنزلہ لیا س مکلف و زیور کے  
 ہے۔ پس اگر خوب صورت کو زیور نہ پہنا دیں  
 تو اسکے لئے حسن خدا داد ہی کافی ہوگا۔  
 اگر علاوہ حسن صورت کے آتش ظاہری بھی عمل میں  
 آویگی تو مراتب و درجائی اپنے کمال کو پہنچ جاوینگے۔  
 دیکھو مطوٰل میں لکھا ہے ہو علم یعرف بہ وجہ تسین  
 الکلام بعد رعایۃ المطابقة و وضوح الدلالة و معلوم  
 ہوا کہ صفت استخدا م میں ضروری ہے کہ وہ مقتضای  
 حال اور وضوح دلالت کے منافی نہ ہو۔ اور نیز ایک  
 معنی مراد لینے کو دہاں قرائن متعدذ ثابت کریں جیسا  
 کہ فی فی الغضاء الساکنیہ ان ہم ۛ شبوہ بین جہان  
 و ضلوع ۛ

دیکھو اس شعر میں ضمیر مجرور جو ال ساکنیہ میر ہے  
 اور ضمیر منصوب جو شبوہ میں ہے دو ناکام جمع  
 الغضاء ہے۔ پہلے ضمیر سے بقرینہ الساکنیہ الغضاء سے



مراد مکان ہے اور دوسری ضمیر سے بقرینہ شبوہ  
 یعنی اوقد الغضا سے مراد آگ ہے اور یہاں <sup>صفت</sup>  
 استخام کو اختیار کرتا تو قواعد معانی کے متنافی ہے اور نہ ہی قواعد بیان  
 کے متنافی ہے اور یہاں ایسے قرین موجود ہیں جو ایک معنی مراد لینے سے مانع  
 ہیں **وَمَا تَشَاءُونَ وَأُحْصِيوهُ وَمَا ظَنُّوا أَن يَقْبِلَهُ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ**  
 میں ہر چہ ارشاد کرنا متصل سے ایک معنی لینے سے زندہ بکند العنصر  
 کو دیکھئے تو نوی قرینہ مانع نہیں بلکہ بل ابطالیہ اور قصر قلب قطعاً اس  
 کے ثابت ہیں کہ ہر چہ ارفعیروں سے مراد ایک ہی بعینہ ذات وان  
 زندہ بکند العنصری مراد ہیں ۱۲ اذ دفع ما اعترض القادین

**الاغراض من الاحادی** لفظ صواب کے  
 معنی سولی چڑھا رہی ہیں۔ بلکہ سولی پر مار دینا ہے دیکھو  
 خدا فرماتا ہے **وَلَا تُصَلِّتُكُمْ أَجْمَعِينَ** کیا سولی  
 پر چڑھا نامراد تھا یا سولی پر مار دینا مراد تھا یا ہر سولی  
 کہ سولی پر مارنا مراد تھا۔

**الحجی اب** (حجی جناب احمدی صاحبان! آپ پر  
 فرض ہے کہ پئے قرآن وحدیث سے حضرت مسیح علیہ السلام



پر چڑھنا ثابت کرو۔ چھپے آپ کی تقریر قابل غور ہو گی  
 اگر تمہارے ہی معنے لئے جاویں تو ہمیں کچھ مفسرین  
 جیسا کہ آپ قرآن و حدیث سے حضرت مسیح کا صلب  
 پر چڑھنا ثابت نہ کر لو۔ مگر تم نہیں ثابت کر سکتے ورنہ  
 كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا

الاعتراض من الاحمدی | حضرت مسیح علیہ السلام  
 کی شبیہ دوسرے پر ڈال کر پھر اسکو صلیب پر پھانسیوں  
 پر ڈالایا اور ہمیں کیا حکمت تھی اور اسکا ثبوت سوا  
 اقوال مفسرین کے قرآن کریم سے بھی ہوتا ہے  
 نہیں۔

الجواب (دشمنوں میں سے ایک پر مسیح کی شہادت  
 دانا اور پھر اسکو یہودیوں کا قتل کرنا انکی ذلت و  
 ناکامی کا مستلزم ہے۔ اور اقوال مفسرین و لکن  
 شَبَّهَ لِقَوْمٍ كَفَرُوا اور قرآن کریم کی آیت  
 سورہ توبہ رکوع ۱۱ کی وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ فَعَدَّ



عَمَدِهِمْ وَكُفُّوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ  
 الْكُفْرِ اسکی موبہ دیکھو اس آیت میں خدا فرماتا ہے کہ عہد  
 کرنے کے پیچھے اگر وہ اپنی قسمیں توڑیں اور تمہارے  
 دین میں طعن کریں تو تم کفر کے سرداروں کو قتل کرو  
 اور حضرت مسیح کی شبابہت جیہڑالی گئی تھی وہ بھی  
 اُمۃ الکفر میں سے تھا۔ اور اسے اپنی قسم کو توڑا تھا  
 پس مفسرین کی تفسیر قرآن کے مخالف نہیں فافہم۔

السَّوَالُ مِنَ الْأَحْمَدِ | غیر احمدیوں کے معنی کہ بل  
 شبہہ ان کے لئے غیر کو ہمت مل یا شبہہ بنا گیا۔ کئی  
 وجہ سے غلط ہے۔ اور پنے بزرگوں نے بھی القاد  
 شبہہ کے خیال کو رد کیا ہے۔ اور بخو کا مسئلہ قائم رہی  
 کہ ضمیر غائب کے لئے مرجع کا یہ ہے نہ کہ رہونا ضروری  
 سے خواہ انشاء موبہ دیکھئے۔  
 کے لئے کے رو سے شبہہ کی ضمیر غائب ہے۔  
 اسکا مرجع کوئی نہیں بنتا۔ کیونکہ وہ شخص جس سے شبہہ



نمایا گی۔ اسکا ذکر پہلی آیات میں نہ لفظاً نہ معنیٰ اور نہ  
حکماً ہی ہے۔ پس استدلال غلط ہے۔

الجواب (ب) وجیل بینہم و بین ما یشہون  
ص ۲۲ سورہ سبا کا اخیر اور حدیث میں ہے وقد خیل  
بین الشیاطین و بین خبر السماء مستند امام  
احمد ص ۲۵۱ و کچھ ضمیر غائب کا مرجع پہلے مذکور  
نہیں ہے۔ اور اسکا تحقیقی جواب یہ ہے کہ لما قال  
ابن ہشام مغیراً یا الی ابن مالک انہ لکن  
غیر عاطفۃ والوا و عاطفۃ لجملة تحذوف  
بعضها علی جملة صرح بجمیعہا قال فالتفت  
فی نحو ما قام زید و لکن عمر و لکن قام عمر  
و فی و لکن رسول اللہ و لکن کان رسول اللہ  
یعنی ابن ہشام نحوی نے ابن مالک نحوی کی طرف  
نسبت کرتے ہوئے فرمایا ہے و لکن میں لکن عاطفۃ  
نہیں۔ اور داود ایسے جملہ کو جس میں سے کچھ حذف کیا گیا ہو



ایسے جملے پر جو پورا تصریح کیا گیا ہے عطف کرتی ہے  
پس مثال ما مقام زینا و لکن عمر میں تقدیر ہے۔  
ولکن قاصر عمر اور و لکن رسول اللہ میں کان مقلد  
ہے یعنی و لکن کان رسول اللہ جیسے ما مقام زینا  
ولکن عمر و میں قام اور و لکن رسول اللہ و خاتم  
النبیین میں کان محذوف ہے اور کان اور قام  
وہی افعال ہیں جن کا پہلے جملوں میں بطور نفی ذکر  
کیا گیا ہے۔ اس طرح قَاتَلُوہُ وَاَصْلَبُوہُ وَلَکِنْ  
شُبَّہَ لَہُمْ میں تقدیر عبارت معترضہ نے اس طرح  
بیان کی ہے وَلَکِنْ صَلَبُوہُ وَاَقْتَلُوہُ مِنْ شُبَّہِ  
لَہُمْ یعنی انہوں نے اس شخص کو سولی دی اور قتل  
کیا جو ان کے لئے مسیح ابن مریم کے مشابہ بنایا گیا تھا  
دیکھو تفسیر کشاف و مدارک میں لکھا ہے وَلَکِنْ  
شُبَّہَ لَہُمْ مَنْ قَتَلُوہُ لَکِنْ اُنْکے واسطے وہ شخص  
شبیہ بنایا گیا جس کو انہوں نے قتل کیا۔ اور تفسیر



میں ہے ولکن قتلوا وصلبوا من التی علیہ شبہہ  
لیکن انہوں نے آسکو صلیب دیا اور قتل کیا جیسے  
مسیح ابن مریم کی شبہا ہت ڈالی گئی تھی۔

الاعتراض من الاحمدی | خداوند کریم اپنے دوستوں  
کے ہمشکلوں کی توہین نہیں کراتا۔

الجواب | ہم شکاؤں کی ذات کجا آپ تو خود حضرت  
مسیح ابن مریم کو سولی چڑھاتے ہو اور کانٹوں کا تاج  
اور ڈاٹھ پاؤں میں بیخیں لگنے کا عقیدہ رکھتے ہو۔

الاعتراض من الاحمدی | اعلا مہیضے ناموں کا انحصار  
و مدارتہ شخص پر ہی ہے۔ اندرونی اعضا کے تلافی

و تطابق کو کوئی نہیں دیکھتا۔ پس اگر حضرت مسیح علیہ السلام  
پر حلیہ کسی اور شخص کو دیا گیا تو لفظ مسیح عینے غیر

ہو اطلاق اسپر ہو گیا۔ پس اپنے دعویٰ۔ اِنَّا قَتَلْنَا  
المسیح عیسے ابن مریم رسول اللہ میں سچے ہوئے

و بموجب مذکورہ سلیقہ وعدہ کے خدا تعالیٰ کا رو کرنا



صحیح نہ ہوا۔ اندرونی اعضا کو کون دیکھتا ہے۔ خط و  
شکل پر ہی ناموں کا مدار ہوتا ہے۔

المجواب (میرے احمدی بھائیو! شاہت صوری  
سے تو اتحاد معنوی لازم نہیں آتا۔ دیکھو حضرت مرزا  
علیہا السلام کے پاس فرشتہ انسانی شکل میں متمثل  
ہو کر آیا تو کون کہہ سکتا ہے کہ اس سے حقیقت ملکیت  
منتزع ہو گئی تھی۔

اب ایسے حوالے مرزا صاحب کی کتاب الزوال و  
سے لکھتا ہوں جنکا جتنا از حد غروری ہے۔  
(۱) جناب مرزا صاحب الزوال و لام طبع اوقات  
پر تحریر فرماتے ہیں۔ رَا فِعْلُکَ اِلَیَّ کے یہی معنی ہیں  
کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو چکے تو اوہ لئی  
روح آسمان کی طرف اٹھائی گئی۔ اور صحتاً یہ  
لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کے فوت ہونے کے بعد انکو  
روح آسمان کی طرف اٹھائی گئی۔



ان عبارتوں کا فائدہ یہ ہے کہ مرزا صاحب کے نزدیک  
 بھی رفع الے اندر سے مراد آسمان پر اٹھائے جانا ہے  
 اب تنازع صرف اس بات میں باقی رہ جاتا ہے کہ آیا  
 آپ کی روح آسمان پر اٹھائی گئی۔ یا آپ کا جب عشرتی  
 (۲) اور ازالہ اوام حطہ طبع اول پر فرماتے ہیں  
 صحیح مسلم کی حدیث میں یہ لفظ موجود ہے کہ جب حضرت  
 مسیح آسمان سے اتریں گے تو ان کا لباس زرد رنگ  
 کا ہوگا۔“

## حیات عیسیٰ علیہ السلام پر دوسری دلیل

وَإِنْ تَرَىٰ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بُيُوتَهُمْ بِمَنَ  
 مَوْتِهِمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْكَ وَشَرُّهُ  
 پے سورہ نساء بنا شریح پس ازل کتاب الا الہ  
 ایمان آورد بعینے پیش از مرگ عیسیٰ در روز قیامت  
 باشد عیسیٰ کواد برایشان (قرآن مجید مترجم ہوائی)



ولی اللہ صاحب حاشیہ پر فائدہ لکھتے ہیں۔ مترجم کو یہ  
 یعنی یہودی حاضر شوند نزول عیسیٰ علیہ السلام کو جو  
 زندہ ہونگے وہ آپ کے عدم قتل کا یقین کر لینگے۔  
 اسکی مثال ایسی سے جیسا کہ کوئی کہے کہ یارب غم  
 کے آنے پر تمام باشندگان ہندوستان ایڈریس  
 پیش فرماونگے تو ہر صاحب ذوق ہی ہنسیگا کہ  
 اسکی تشریف آوری پر جو زندہ ہونگے وہی ایڈریس  
 پیش کرینگے نہ کہ مردگان۔

اور خوب یاد رکھو کہ اس آیت میں کیٹو صحت  
 یہ سے یا تو ایمان اصطلاحی مراد ہے یا لغوی۔ اگر  
 ایمان سے زبان لغوی معنی ایمان مراد ہے تو بھی درست  
 ہے۔ حضرت مولانا شاہ عبد القادر صاحب اسکا ترجمہ  
 اس طرح فرماتے ہیں۔ اور جو فرقہ ہے کتاب و اوں سے  
 سوا سیر یقین نہ دینگے اسکی موت سے پہلے اور قیامت  
 کے دن ہوگا ان کی تہلنے والی اور حاشیہ پر مولانا



موصوف لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ابھی زندہ  
 ہیں جب یہودیوں میں وصال پیدا ہو گیا۔ تب اس جہان  
 میں آکر اسکو مار گئے۔ اور یہود و نصاریٰ سے سب  
 اور پیرایان لاوینگے کہ یہ مرے نہ تھے۔ الفاظِ خط  
 کشیدہ سے یہ فائدہ ظاہر ہوا کہ یہود و نصاریٰ کے عیسیٰ  
 علیہ السلام کی عدم موت کا یقین ہو جائے گا۔ اور  
 قرآن کریم کا سیاق و سباق ابھیں معنوں کا مقتضی  
 ہے کیونکہ یہود کا دعویٰ ہے کہ ہم نے مسیح کو قتل کر دیا  
 خداوند کریم انکے دعوے کی تردید فرماتا ہے کہ انہوں  
 نے اسکو یقیناً قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے اسکو اپنی  
 طرف اٹھالیا۔ اور ساتھ ہی گاں اللہ عز و جل  
 حکیمانہ۔ امیر احمدیوں کے تمام اولیٰ کو باطل فرما دیا۔  
 پھر اسکے ساتھ ہی فرمایا کہ تمام یہودی جو وقت  
 نزول مسیح موجود ہونگے وہ سب حضرت عیسیٰ کے  
 عدم قتل اور عدم موت کا یقین کریں گے۔



اور لیو مین بد لام قسم اور نون تاکید تھیلہ امرت  
 پر زبردست دلیل ہے کہ حضرت سیح ابن مریم آئندہ  
 زمانہ میں بعینہ نزول فرمائیں گے۔ کیونکہ یہ حجابہ خبر یہ  
 استقبالیہ ہے۔ سی لیے عداۃ طبری فرماتے ہیں۔  
 واما من احسن من اهل الكتاب ادراك ذلك الوقت  
 الا امن بعيسى عليه السلام عند نزوله من  
 السماء اور نیز ناصر الشریعہ اپنی تفسیر خازن میں فرماتے  
 ہیں والمراد من العموم في هذه الآية عموم المذنبين  
 يشاهدون ذلك الوقت ويدركون نزوله  
 فيؤمنون به اس سے معلوم ہوا کہ جو یہودی وقت نزول  
 جیسے 'موجود ہونگے وہ آپ کے عدم قتل کا یقین کر لیں گے  
 کیونکہ سیاق کلام اس کی چاہتا ہے کہ ضمیر یہ اور ضمیر تو  
 کا مرجع وہی سیح بن مریم ہے نہ کوئی اور نیز حدیث میں  
 ہے عن امیر المؤمنین قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم والذي نفسي بيد الله ليوشكن ان ينزل



فیکم ابن مریہ حکماً عد لا ینکسر الصلیب ویقتل  
 الخنزیر ویضع الخنزیر یترو فیض المال  
 حتی لا یقبلہ احد حتی تکتون السجدة  
 الواحدة حیر من الدینا وما فیہا ثم یقول  
 ابو ہریرہ فاقراءوا ان شئتم وادمن اهل  
 الکتاب الا لیؤمنن به قبل موتا (متفق علیہ)  
 مشکوٰۃ باب تذول علیہ (ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ  
 حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ قسم سے اللہ عزوجل کی  
 بہت جلد ابن مریم منصف حاکم ہو کر تم میں اترینگے  
 پھر وہ عیسائیوں کی علیل کو توڑینگے اور خنزیروں  
 کو قتل کراینگے اور کافروں سے جو حزیہ لیا جاتا ہے اسکو  
 موقوف کردینگے۔ اور بہت سا مال بگوں کو دینگے یہاں تک  
 کہ اسکو کوئی قبول نہ کر گیا۔ لوگ ایسے فنی ہوں گے  
 کہ ایک سجدہ انکو ساری دنیا کے مال و متاع سے چھا  
 معلوم ہوگا (حدیث کے یہ الفاظ سن کر) حضرت ابو ہریرہ



فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی تصدیق اگر تم قرآن سے  
 چاہتے ہو۔ تو یہ آیت پڑھ لو وان من اهل الكتاب  
 وبیکمواہن آیت میں قبل موتہ کی ضمیر کا مرجع مسیح ابن  
 مریم کو شخصی طور پر قرار دے کر حضرت مسیح ابن مریم  
 کا نزول ثابت کر رہے ہیں۔ اور اس تمام مجمع  
 میں کسی نے بھی نہ کہا کہ قبل موتہ کی ضمیر علیہ علیہ  
 السلام کی طرف نہیں پھرتی۔ اور نہ ہی آپ کے  
 استدلال کو کسی نے ضعیف ٹھیرایا۔

شاید یہاں پر کسی دوسو سو ہو کہ جو الفاظ فقہ  
 عیسے موعود کی بابت آئے ان سے ان کی حقیقت  
 مراد نہیں بلکہ مجاز مراد ہے اسکے جواب دو ہیں۔  
 پہلا جواب یہ ہے کہ جناب مرزا صاحب نے  
 اپنی کتاب حاتمہ البشر سے طے کیا کہ اس امر کی تصدیق  
 و تالی سے کہ رسول علیہ السلام میں امر یہ قسم فرماتا  
 اسکی تاویل نہیں ہو سکتی۔ ہم اس عبارت کو



بعینہ تحریر کر دیتے ہیں والقسم یدل علی الخیر  
محمول علی الظاہر لا تاویل فیہ ولا استثناء  
والآفای فائدہ کا منت فی ذکر القسم فقدر  
کالمفتشین المحققین۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ فن بیان کا مسئلہ قانون  
سے کہ مجاز و ہاں لیجاتی ہے جہاں حقیقت متعذر ہو  
حالانکہ جناب مرزا صاحب از الہ او لام <sup>جلد اول</sup> ۱۹۸  
میں فرماتے ہیں: "بالکل ممکن ہے کہ کسی زمانہ میں  
کوئی ایسا مسیح بھی آجائے جسے حدیثوں کے  
بعض ظاہری الفاظ صادق آسکیں۔ کیونکہ یہ عاجز  
اس دنیا کی حکومت اور بادشاہت کے ساتھ  
نہیں آیا۔ درویشی اور غربت کے لباس میں آیا۔  
[الاعتراض من الہدیک] قبل موتہ کی ضمیر

کتابی کی طرف راجع ہے  
الجواب) ہمارے مدعا کو مضر نہیں۔ ملاحظہ ہو



در منشور ص ۲۴۱ جلد ۲ با حرج عبد بن حمید وابن  
 المنذر عن شهر بن حوشب فی قوله نقلی  
 وان من اهل الکتاب لیؤمنن به قبل موته  
 عن محمد بن علی بن ابیطالب هو ابن الحنفیة  
 قال لیس من اهل الکتاب احد الا اتته  
 الملكة یضربون وجهه ودبره ثم قال یاعد  
 الله ان عیسی روح الله وکلمته کذبت علی  
 الله وزعمت امانته الله ان عیسی لم یمت  
 وانه رُفع الی السماء وهو نازل قبل ان  
 تقوم الساعة فلا یبقی یهودی ولا نصرانی  
 الا امن به۔

الا عتراض من الاحمدی ان من الایمونی  
 ہے ایک فرد بھی باہر ہیں رہنا چاہیے مگر احادیث  
 سے ثابت ہے کہ وہاں بھی یہودی ہیں ہے اور نیز  
 کی متابعت ستر ہزار یہودی کر سکیں۔ جنکو حضرت عیسیٰ



قتل کرینگے پس وہ ایمان سے باہر ہو گئے۔  
 (الجواب) ایمان سے ایمان لغوی مراد ہے۔ لہذا کوئی  
 نقص وارد نہیں ہوتا۔

**لا اعتراض من الاحمدی** اگر کہو کہ اس وقت کے سائنس  
 عقیدے یعنی بروقت نزول عیسیٰ جو یہودی ہو گئے۔  
 وہ ایمان لا ینکے تو یہ غلط ہے۔ کیونکہ مطلق آیت  
 ہو کسی وقت سے متفق کرنا بھی گویا قرآن کریم کو منسوخ  
 کرنے کا حکم ہے۔

(الجواب) حدیث مرفوعہ مخصوص قرآن ہو سکتی  
 ہے۔ ہاں ناسخ نہیں ہو سکتی۔

**دلیل تیسری بر حیا علیہ السلام**  
 وَيَكْلُمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنْ  
 لَحْنٍ لَّحِينٍ۔ پارہ ۳۴ آل عمران  
 اور حضرت مسیح ابن مریم کلام کریگا لوگوں سے کہو اور



میں اور کہولت کی عمر میں اور سو گنا معاصی میں سے۔  
 وجہ استدلال یوں ہے کہ خداوند کریم نے مسیح ابن مریم  
 کو تکلم فی المہد اور تکلم فی الکہولت کی صفت سے  
 موصوفات کیا اور یہ دونوں از قبیل اعیان زمیں ہیں جیسے  
 کہ پروردگار عالم سورہ مائدہ میں اِذَا يَدَّتْ ثَلَاثُ رُوحٍ  
 الْقُدُسُ مِنْ تَكْلِمِ النَّاسِ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا جِيسَ  
 مہد میں کلام کرنا معجزہ ہے ویسے ہی کہولت میں بھی  
 کلام کرنی معجزہ ہے۔ کیونکہ بظاہر کہولت میں کلام کرنی  
 کوئی عجیب امر معلوم نہیں ہوتا۔ کہولت میں تو سبھی  
 باتیں کرتے ہیں۔ تو معجزہ کی صورت یہی ہو گی کہ  
 اتنے غرضہ و از تک جسم کا بغیر طعام و شراب زندہ  
 رہنا اور اسمیں کسی قسم کی تبدیلی نہ ہونی امر خارج  
 عادت ہے ورنہ تخصیص کی کوئی وجہ معلوم نہیں  
 ہوتی اسلئے نامہ الشریعۃ اپنی تفسیر خازن میں  
 میں ارشاد فرماتے ہیں قَالَ الْحَسَنُ بْنُ الْفَضْلِ



و کھلا یعنی حکم الناس کھلا بعد نزولہ من السماء  
 قال ناصر الشریعتی قول الحسن بن الفضل  
 نص علی انه سینزل من السماء الی الارض یعنی  
 حسن بن الفضل فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 حالت کھولت میں آسمانوں سے نازل ہونے کے پیچھے  
 باتیں کریں گے۔ صاحب خازن اسکو نقل فرما کر لکھتے ہیں  
 کہ حسن کا قول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول  
 الی الارض من السماء میں نص ہے۔

حضرات ا حضرت مسیح کا آسمان کی طرف اٹھایا جاتا  
 مثبت بنا ا یتیا بابے حضرت ابن عباس سے ارشاد فرمایا  
 میں انّ عیسیٰ علیہ السلام استقبال رہطا  
 من الیہود فلما راوه قالوا قد جاء السّاحر ابن  
 السّاحرة والفاعل ابن الفاعلة فقد فوه واه  
 فلما سمع عیسیٰ ذلک دعا علیہم و اعنہم  
 فمسنوا خنازیر فلما رای یهود ادا س الیہود



وملكهم فزع<sup>لنا</sup> لك وخاف دعوتهم فاجتمعت  
 كلمة اليهود على قتل عيسى وثاروا اليه ليقتلوه  
 فبعث الله عز وجل جبرائيل فادخله نحو<sup>نحو</sup>  
 في سقفها ووزنته فرفع الله من تلك الوزن<sup>الوزن</sup>  
 وامر يهود املك اليهود رجلا من اصحابه  
 يقال كيطافنوس ان يدخل الخوخة فيقتله  
 فيهما فلما دخل لم ير عيسى وابطأ عليهم  
 فظنوا انه يقاتله فيها والقي الله عليه<sup>عليه</sup>  
 عيسى فلما خرج ظنوا انه عيسى فاخذوه و  
 قتلوه وصلبوه (خازن جرد اول ط ۲۳۹)  
 حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 یہودیوں کے ایک گروہ کے پاس سے گذرے تب  
 انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا تو کہنے لگو  
 جادوگر جادوگر فی کا بیٹا۔ حرامزادہ زانیہ کا بیٹا  
 یعنی انہوں نے ایسی باتیں کہیں جس سے معلوم ہوتا ہے



تھا کہ وہ حضرت عیسیٰ اور اسکی ماں کو زناہ کی تہمت لگا  
 رہے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے انکے حق میں  
 بددعا کی اور لعنت کی اور سب یہودی جو اسوقت  
 تہمت لگانے میں شریک تھے مسیح ہو کر سو رہ گئے  
 جب یہودیوں کے بادشاہ یہودانامی نے دیکھا تو  
 حضرت مسیح سے بہت گھبرایا۔ تمام یہودی بالاتفاق  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے لیے تعدا و  
 کشیدہ میں تیار ہوئے۔ حضرت عیسیٰ ایک مکان میں  
 اپنی جال اپنے تھالموں کے ہاتھ سے بچانے کے لیے داخل  
 ہوئے اللہ عزوجل کے حکم سے جبرائیل نے مکان کی  
 پھٹت کو کھٹاڑ دیا اور قادر مطلق نے حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام کو اپنی طرف اٹھالیا۔ یہودیوں کے بادشاہ  
 یہودانے حضرت عیسیٰ کے حواری طیطانوس کو اس  
 مکان میں تحقیق حال کے لیے بھیجا۔ جب اسکے نکلنے  
 میں دیر ہوئی تو انہوں نے گمان کیا کہ اسے مسیح کو قتل



ہوگا۔ تب السد عز وجل قادر مطلق نے عیساؑ نوں کو حضرت  
عیسےؑ علیہ السلام کے ہم شکل و مشابہ کیا۔ جب وہ مرنے  
سے باہر نکلا تو انہوں نے اسے مسیح علیہ السلام مسمیٰ  
کرتے ہوئے پکڑ کر مقتول و مصلوب کیا۔

الاعتراض من الاحمد [السد عز وجل فرماتا ہے  
قَالَ اِنِّي عَبْدُ اللَّهِ اَنَا فِي الْكِتَابِ وَجَعَلَنِي  
نَبِيًّا۔ احمدی صاحبان کہتے ہیں کہ بتاؤ اس وقت حضرت  
مسیح علیہ السلام کے پاس کتاب کب تھی۔ چونکہ عیسےؑ  
علیہ السلام کے پاس کوئی کتاب نہیں تھی۔ لہذا یہ معنی  
کہ اسے شیعہ خوارگی کی حالت میں اپنی ماں کی بیٹ فرمائی  
کسی رنج سے درست نہیں ہو سکتا ورنہ بتایا جائے  
کہ اسکے پاس بوقت تکلم فی المہد کو کسی کتاب تھی۔ جب  
عیسےؑ علیہ السلام شیعہ خوارگی کی حالت میں صاحب  
کتاب ہونے کا اودھا کیا تو کیا کوئی یہودی دریافت  
نہ کر سکا کہ تیرے پاس تو کوئی کتاب ہمیں نظر نہیں آتی



تو کیوں دروغگوئی سے ہمیں دھوکھا دیتا ہے۔ بلکہ یہی <sup>معنی</sup>  
 درست ہو سکتے ہیں۔ کہ وہ بوقت تکلم فی المہد ایسا <sup>بہت</sup>  
 لڑکا تھا جو بخوبی مدلل باتیں کر سکتا تھا۔ اور <sup>اقت</sup>  
 وہ صاحب کتاب بنی تھا۔

المجواب (حضرات اکتاب سے مراد تفسیر القرآن  
 بالقرآن کے لحاظ سے کتابت مراد سے بدلیل قولہ تعالیٰ  
 وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَ  
 الْإِنْجِيلَ ۚ قَالَ نَاصِرُ الشَّرِيعَةِ فِي تَفْسِيرِ  
 الْمَعْرُوفِ بِالْمُخَارَفَةِ يَعْنِي الْكِتَابَةِ وَهِيَ الْخَطُّ وَالْحِكْمَةُ  
 الْفَهْمُ وَالْإِطْلَاعُ عَلَى أَسْرَارِ الْعُتُومِ - وَالتَّوْرَةُ وَ  
 الْإِنْجِيلُ اے وعلمتك التوراة التي انزلتها على  
 موسى والابنجيل الذي انزلته عليك ترجمہ  
 ناصر الشریعہ اس آیت کی تفسیر میں بیان فرماتے ہیں کہ  
 کتاب سے مراد کتابت یعنی خط ہے اور حکمت کے  
 معنی فہم و عاوم کے اسرار پر اطلالع عطا فرمائی ہے



اور نیز میں نے جیسے وہ کتاب بھی تھو سکتا اسی جسا نزول ہو کر یہ ہو ایسے  
تورات اور نیز تھو اس کتاب کی بھی تعلیم دی جسا نزول میری طرف سے  
بکھیر ہوا ایسے انجیل اور علامہ نسفی بھی مدارک میں بھی فرماتے ہیں: قاریں کر  
انجیل و تورات کی قید مجھو کر رہی ہو کہ کتاب بتاتے مراد کتاب بتا دینے

خط مراد لیا جائے۔ ورنہ انجیل کی تصریح کا کوئی فائدہ  
معرض ظہور میں نہیں آئے گا۔ فافہم ولا تعجل  
اور جن مفسرین نے کتاب سے مراد انجیل لی تو انہوں نے  
اسے اپنے پیچھے حد تکلیف کیا ہے۔ ملاحظہ ہوا کی تحقیق  
فرماتے ہیں: ہذا ااجار عما کتب له فی التور  
المحفوظا یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حکم صادر  
اپنے پیغمبر ہونے کی اس طرح سے خبر دی ہے کہ میں لوح  
محموظ میں پیغمبر لکھا گیا ہوں۔ یعنی ہر پیغمبر ابتداء سے  
آفرینش سے پہلے ہی نبی لکھا گیا ہے کما قل للنبی  
صلی اللہ علیہ وسلم متی کنت نبیا قال کنت  
نبیا وادمر بین الروح والجسد یعنی جناب نبی کریم



عسے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ آپ کب سو  
 نہی ہیں۔ حضور نے فرمایا میں اس وقت سو نہی ہوں کہ  
 آدم کا پتلا ابھی تیار نہ ہوا تھا وعن الحسن بن انا  
 اللهم التوراة وهو في بطن امه حضرت حسن فرماتے  
 کہ عیسے علیہ السلام کو ماں کے پیٹ میں توراة کا الہام  
 ہوا تھا۔ سچ ہے النبی بنی و لو کان فی بطن امه  
 (تفسیر حازن)

حضرات اس آیت میں دو لفظ قابل غور ہیں  
 پہلا تو تکلم فی المہد ایک نعمت ہے نعمائے الہی سے  
 اور دوسرا حضرت عیسے علیہ السلام کا حکم از دی  
 روح القدس کی تائید سے متکلم فی المہد ہونا اگر حضرت  
 عیسے علیہ السلام کا کلام کرنا اس وقت تھا کہ جس وقت  
 وہ حوزہ سمجھدار الیٰ کہ ہو چکا تھا۔ تو نعمت و تائید  
 روح القدس کے دونوں لفظ بے معنی ہونے نہ  
 ہیں۔ اگرچہ سات سال کے بچے فصیح تقریر کر سکتے ہیں



یہ نہ تو نعمت خاصہ بحق عیسیٰ علیہ السلام ہو سکتی ہے اور  
 نہ اَیَّدُکَ بروح القدس حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کے متعلق فرمانے کی ضرورت تھی۔ اور اگر سات آٹھ  
 سال کا بچہ ماں کی بریت کے متعلق تقریر بھی کرے تو  
 یہی سمجھا جائے گا کہ ماں نے اسے سکھا دیا ہے اس  
 سے تہمت زنا و زور نہیں ہو سکتی۔ بلکہ الٹا یہودی  
 ڈانٹتے کہ تجھے کیا معلوم کہ تیری پیدائش کس طرح  
 ہوئی۔ پھر سات آٹھ برس تک یہودیوں کا خا موٹا  
 رہنا بھی تو عجیب ہے۔ ایسے معاملہ کا اتنے  
 سال تک خفیہ رہنا عا دتا محال ہے۔ کون باور کر سکتا  
 ہے کہ یہودیوں نے یہ سوال اس وقت اٹھایا کہ جب حضرت  
 عیسیٰ بابتیں کرنے کے قابل ہوئے۔

اور نصیر الشریعہ تفسیر خازن ص ۲۱۶ پر اسکا جواب  
 بہت بین مختلف لفظوں میں تحریر فرماتے ہیں: "فان قلنا  
 کیف اجدہ حصول العقل والنفیۃ حال العیسا"



یعنی اگر تو اعتراض کرے کہ حالت صبی میں حصول نبوت  
و وفات و عقل کس طرح متصور ہو سکتی ہے عقلیت  
لان اصل النبوة مبني على خرق العادة اذا  
ثبت هذا فلا تمنع صيرورية الصبي نبيا، تو میں  
جو اب میں کہہ چکا کہ نبوت کی جزو خرق عادات پر مبنی  
گئی ہے۔ جب یہ بات ثابت ہو چکی ہے تو صبی کے  
صاحب نبوت و عقل و فطین ہونے پر جو استحالیہ پیش  
کیا جاتا ہے مرتفع ہوا۔

## دلیل چہارم بر حیات مسیح علیہ السلام

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى ابن مريم  
الى الارض فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا  
اربعين سنة ثم يموت ويدفن معي في قبري  
ثم تقوم انا وعيسى ابن مريم في قبر واحد بين



ابی بکر و عمر (مشکوٰۃ باب نزول عیسیٰ) یعنی حضرت  
 عیسیٰ زمین پر اترینگے پھر نکاح کریں گے۔ انکی اولاد ہوگی  
 اور وہ پتالیس برس (۴۵) زندہ رہیں گے۔ پھر فوت  
 ہونگے۔ اور میرے مقبرے میں میرے پاس دفن  
 ہونگے۔ پھر قیامت کے روز میں اور عیسیٰ ابن مریم  
 ایک قبر سے اٹھیں گے اس طرح کہ حضرت ابوبکر و عمر  
 کے درمیان ہونگے۔ اور یہ حدیث مرزا صاحب  
 کی مصدقہ سے ضمیمہ انجام آختم مسدود میں لکھتے ہیں  
 اس پیشگوئی (یعنی میرے نکاح) کی تصدیق کے لئے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی ایک پیشگوئی  
 فرمائی ہے کہ یتزوج ویولد لہ یعنی وہ مسیح موعود  
 ہو کر آئیں گے۔ اور نیز وہ صاحب اولاد ہوگا۔ اب ظاہر  
 ہے کہ تزوج و اولاد کا ذکر کرنا عام طور پر مقصود نہیں  
 لیونکہ عام طور پر ہر ایک شادی کرتا ہے اور اولاد  
 بھی ہوتی ہے۔ اس میں کچھ خوبی نہیں بلکہ توجہ سے



مراد وہ خاص تزوج ہے جو بطور نشان ہو گا۔ اور اولاد  
 سے مراد وہ خاص اولاد ہے جس کی نسبت اس عاجز  
 کی پیشگوئی موجود ہے۔ گویا اسجگہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم ان سیدہ دل منکروں کو انکے شبہات  
 کا جواب دے رہے ہیں۔ اور فرما رہے ہیں کہ یہ باتیں  
 ضروری ہو گئی۔

الاعتراض من الاحمد | کون بے غیرت مسلمان ہے  
 جو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا روضہ کعبہ ذکر  
 آپ کی نعش مبارک کو سنگا کر کے دفن کرے گا۔  
 انجواب | حدیث میں آیا ہے کہ سو من خمر چالیس کاتھ  
 فراخ ہوتی ہے جد ہر بھی دفن کریں گے حضور ہی کی  
 قبر ہو گی۔ مگر یہ کسی حدیث میں نہیں آیا۔ کہ قبر کی  
 فراخی قادیان تک پہنچ جائے گی۔  
 اگر مخمر صادق سے کوئی دلیل ہے تو پیش کرو۔

الاعتراض من الاحمد | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا



حضور کے روضہ میں دفن ہونا حضرت عائشہ کے رفیق کے  
خلاف ہے۔ فرمایا ایت ثلاثہ اقامہ اسقطن فی  
حجرتی قالت فلما اتوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فی بیئہا قال لہا ابو بکر ہذا احد اقدارک  
موطا امام مالک باب دفن المیت۔

المجواب) اجمی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
بمذہب آفتاب ہیں۔ اور شیخین بمذہب چاند میں۔ اور حضرت  
عائشہ کو تین چاند دکھلائی دیئے۔ اور وہ تیسرے  
حضرت عیسیٰ ہیں۔ جب حضور کے جائے دفن میں پہنچے  
شروع ہوا تو حضرت ابو بکر نے فرمایا۔ کہ انبیاء جہاں میں  
ہوتے ہیں وہیں دفن ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا  
کہ تین چاند وہاں میں حضور شامل نہیں ورنہ حضرت  
ابو بکر کو یہ حدیث پیش کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

چند ہی



# ولين تحم بر حیات مسیح علیه السلام

عن عبد الله ابن مسعود قال لما كان ليلة أسرى  
برسول الله صلى الله عليه وسلم لقي ابراهيم وموسى  
وعيسى فتن اكلوا الساعة فبداوا بابراهيم فقالوا  
عنها فلم يكن عنده منها علم ثم سألوا موسى  
فلم يكن عنده منها علم ورد الحديث الى عيسى  
ابن مريم فقال قد عهد الى فيمادون وجبتها  
فاما وجبتها لا يعلمها الا الله فنكروا خروج  
الدجال فانزل فاقطعه الخ (ابن ماجه)

# ولين تحم بر حیات مسیح علیه السلام

روى البيهقي في كتابها الاسماء والصفات بسند  
عن ابهريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



كيف انتم اذا نزل ابن مريم من السماء فيكم وافاء  
منكم

وليل سائر ليل رحمة مسيح عليه السلام

اخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فعند ذلك ينزل اخي  
عيسى ابن مريم من السماء (كنز العمال)

وليل الخوي رحمة عيسى عليه السلام

فاستفتح جبريل عليه السلام السماء الثانية  
كما فعل في الاولى وقال قيل له فلما دخل  
اذا بعيسى عليه السلام يجسده عينه وانه  
لم يمت الى الآن بل رفعه الله الى هذه  
السماء واسكنه فيها وحكمه فيها كتاب  
ليدوا قيت والحوار



## وسيل نوري بر حيا مسيح عليه السلام

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تزال طائفة من أمتي يقفون على الحق  
طاهرين إلى يوم القيامة قال فينزل عيسى ابن  
مريم فيقول أميروهم تعالى صل لنا فيقول  
لا إن بعضكم على بعض أمراء تكلم الله  
هذه الأمانة رواه مسلم مشكوة شريفة  
٢٨٠

## وسيل نوري بر حيا شريفة مسيح عليه السلام

عن عبد الله بن مسعود قال مكتوب في التوراة  
صفة محمد وعيسى بن مريم بن مريم قال  
أبو مودود وقد بقى في البيت موضع قبره رواه  
الترمذي مشكوة كتاب النور في فضائل النبي



وسئل كذا رسول بر حيا مسيح عليه السلام

ونقل اهل السير عن سعيد بن المسيب قال  
بقي في البيت موضع قبر في اليهودية الشرقية  
يدفن فيه عيسى ابن مريم عليه السلام.

وسئل كذا رسول بر حيات مسيح عليه السلام

اخرج ابن عساكر عن عايشة قالت قلت يا رسول  
الله اني اري اني اعيش بعدك فتاذن ان  
ادفن الى جنبك فقال واني لي بذلك الموضع  
ما فيه الاموضع قبرى وقبراى بكر وعمر  
وعيسى ابن مريم كنز المال على هامة

المسند لامام احمد ج ٢  
وسئل كذا رسول بر حيات مسيح عليه السلام

ذكر الحافظ ابو القاسم ابن عساكر في ترجمة عيسى



ابن مریع من تلاحیحه عن بعض السلف انه یدفن  
مع النبی صلی الله علیه وسلم فی حجرته (ابن کثیر)  
جلد ثالث تحت قوله تعالی وان من اهل الکتاب

## وسیلہ قبول بر حیات مسیح علیہ السلام

صحیح مسلم باب جواز التمتع والجمع والقرآن  
میں سے عن النبی صلی الله علیه وسلم والذی  
نفسی بیدہ لیلین ابن مریع یفہم الروحان  
حاجا او معتمراً اولیئینہما یعنی مسیح علیہ السلام  
فیج الروحان سے حج کا احرام باندھینگے۔

## وسیلہ پذیر ہوئے بر حیات مسیح علیہ السلام

حدثنا ابن حمید قال حدثنا مسالمہ عن ابن اسحاق  
عن الحسن بن دینار عن قتادة عن عبد الرحمن  
ابن ادم عن ابی ہریرۃ عنہ قال قال رسول الله



رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء اخوة لعلافة  
 امهااتهم شتى ودينهم واحد وانا اولى الناس  
 بعيسى ابن مريم لانه لم يكن بيني وبينه وانه  
 خليفتي على امتي وانه نازل فاذا رايتهم <sup>فانهم</sup>  
 فانه رجل مربوط الخلق الى الحمرة والبياض بسبط  
 الشعرة كان شعرة يقطروا ان لم يجسد بلل بين  
 مصرتين يدق الصليب ويقتل الخنزير ويشطر  
 المال - ويقا تل الناس على الاسلام حتى  
 يهلك الله في زمانه الممل كلها ويهلك الله  
 في زمانه مبيد الضلالة الكذاب الدجال و  
 تقع في الارض الارضنة حتى ترتفع الاسود مع  
 الابل والتم مع البقر والذباب مع الغنم  
 وتلعب الغلمان بالحبات لا يضربهم بعض  
 فيثبت في الارض اربعين سنة ثم يتوفى ولا يل  
 المسكون عليه ويردفونه - ابن جرير جزمه <sup>١٩٢</sup>



# ختم النبوة في القرآن

(مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَ  
 مِنْ رَسُولٍ اللَّهُ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ) (سورہ احزاب)  
 ہوس اور اسکی شرح تاج العروس میں ہے: "والخاتم  
 من القوم كالحاتم ومن قوله تعالى وخاتم النبیین  
 اخرهم۔ خاتم النبیین پر الف لام مستغراقی  
 یعنی ہے۔ کیونکہ لام تعریف کی چند قسمیں ہر  
 جنسی جیسے قول اللہ تعالیٰ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ  
 حیواناً یحییٰ اس سے مراد جنس مادہ ہے اسکے نہ  
 افراد مراد ہیں اور نہ ہی بعض۔ دوسرا استغراقی  
 جیسے قولہ تعالیٰ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ  
 کل الغیب و الشہادہ پھر اسکی دو قسمیں ہیں  
 استغراقی حقیقی جکی مثال مذکور ہو چکی ہے



دوسرا استغرافی عرفی اس سے مراد یہ ہے کہ باعتبار  
تفہیم عرف ایکے تمام افراد کو اپنے جانی جیسے  
جمع الائمیر الصانعة عرف میں لکھنے یعنی اپنے جانی  
میں کہ اپنے شہر کے تمام ستاروں کو جمع کیا نہ کہ  
تمام جہان کے رفائد (۱) استغرافی عرفی مجاز سے یہ  
مجاز و ذہن لیا جاتا ہے جہاں حقیقت متعذر ہے۔

تیسرا الف لام عہدی سے۔ اور اسکی تین قسمیں  
(۱) عہد خارجی جیسے ارسلنا الی فرعون رسولاً  
فعصی فرعون الرسول۔ رسول سے مراد وہی  
رسول ہے جسکا پہلے ذکر ہو چکا ہے۔ (۲) عہد ذہنی  
جیسے قولہ تعالیٰ اذھما فی الغار اس سے وہ  
غارات مراد ہیں اور قرآن اور کلام میں انکا ذکر  
(۳) عہد حنفی جسکے مرفوع کے بعض افراد ہوں

وہ بعض ماضیوں جیسے یا ایہا الرجل  
(۱) اَیُّوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَ اَنۡتُمۡ بِمَیۡمَۃٍ



يَعْمَلُونَ (٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ  
مُخِيعًا (٣) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ  
بَشِيرًا وَنَذِيرًا (٤) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً  
مِّنَ عَالَمِينَ (٥) تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ  
فَلَئِنْ لَّمْ يَكُنِ الْفُتُورُ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (سورة الفرقان)  
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا (سورة)  
نَا ب (٦) وَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنَ  
بِهِ وَمَن بَلَغَ (سورة النعام ركوع ١) (٨) وَمَن  
نَقَرَّبِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ قَالُوا تَسْوَعُهُمْ - فَمَن  
نَزَلَ مِنْ الْأَحْزَابِ جَمَاعَاتٍ النَّاسُ كُلُّهُمْ إِلَىٰ  
رَأْسِ الْقِيَمَةِ (٩) قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابُ وَ  
الْحُسْنَىٰ وَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمْتُمْ أَفْقَدَافَتَكُمْ  
إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ (١٠) آمِنُوا  
أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّنْ رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ  
زُلُمَاتٍ (سورة اعراف كما ابتدا)



(۱۱) وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ  
 لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّ  
 مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا  
 (سورہ ناکا آخری) (۱۲) ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ  
 قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ (سورہ واقعہ) قلیل من  
 الْآخِرِينَ سے مراد امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کیونکہ یہی آخری ہیں۔

(۱۳) ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ  
 سورہ واقعہ (۲۷) روی ابن مسعود فی آخر حدیث  
 طویل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اتی لارجو الشریعۃ من اهل الجنة فکبر قائما  
 هذه الآية ثلثة من الاولين ثلثة من الآخرين  
 (ابن جریر ص ۹۸ ج ۲) وعن قتادة مثله

(۱۴) اقتربت الساعة وانتش القمرون  
 ساعت سے یہ ہے کہ حضور نبیہ السلام اور قیامت



میان کوئی ایسا بنی نہیں ہوگا جو آپ کے بعد پیدا ہو بخاری  
 و مسلم میں ابو حازم سلمہ بن دینار سے روایت ہے  
 کہ میں نے حضور علیہ السلام سے سنا فرماتے تھے۔ میری  
 امت اور قیامت ایسے ہیں جیسے سبابة اور وسطی  
 (۵) اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي  
 غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ (۱۶) اِنَّ اَمْرَ اللّٰهِ فَلَا تَسْبِقُوْهُ  
 سَاعَةً وَّ لَا نَوْمًا قیامت پر اُنھیں میں اقتراب  
 قیامت سے مراد یہ ہے کہ قیامت اس امت پر قائم  
 ہوگی حضور علیہ السلام کے پیچھے کوئی بنی نہیں اور نہ  
 آپ کی امت کے بعد کوئی امت ہے۔

(۱۷) هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْاَوَّلِيْنَ  
 (وردہ صرافات) اس امت کو خداوند کریم نے  
 لین کے مقابلہ پر یاد فرمایا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ امت  
 یٰ آخرین میں۔ خوب بڑھو۔

هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْاَوَّلِيْنَ



(۱۸) ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خُلَافًا فِي الْأَرْضِ فَنَنْظُرْ

كَيْفَ تَعْمَلُونَ (سورة يونس)

روا، هو الذي جعلكم خلفاء في الأرض ورقم

بعضكم فوق بعض درجات (سورة النعام)

تفسير خازن جلد ۲ میں ہے وَذَلِكَ آتَاكَ مُحَمَّدٌ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ فَاْمْتَدَّ

خَلَفَتْ سَائِرُ الْأَسْمَاءِ

(۲۰) هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خُلَافًا فِي الْأَرْضِ

سورة فاطر (۲۱) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ

بِالْهُدَىٰ وَدِينٍ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ

(سورة فتح) (۲۲) قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ

عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ قَبْلِهِ

إِنْ هُوَ إِلَّا أَنْزَالُ الْحَقِّ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُولَئِكَ مِنْ شَيْءٍ

وَعِبَادِي وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ

أَحَدٍ مِنْهُمْ وَتَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (سورة آل عمران)



اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے اگر حضور علیہ السلام کے بعد  
 بھی کوئی نبی آنے والا ہوتا تو امت محمدی کے لئے بھی  
 اس پر ایمان لانا واجب ہوتا۔ جیسے پہلی امتوں کے  
 لئے ضروری تھا کہ وہ پہلے اور پچھلے نبیوں پر ایمان  
 لائیں۔ حالانکہ اللہ عز و جل نے اس آیت میں امت  
 محمدی کو محض پہلے نبیوں پر ایمان لانے کا حکم دیا۔  
 (۲۱) وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا  
 أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ، (سورہ بقرہ) یہ آیت تبارہ  
 ہے کہ حضور علیہ السلام کے پیچھے وحی نبوت کا کبھی  
 نزول نہ ہوگا۔ اس لئے کہ جب اللہ عز و جل نے اس آیت  
 میں وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ فرمایا تو ہمیں معلوم ہوا  
 کہ آپ کے بعد وحی نبوت منقطع ہے۔

(۲۲) لَكِنَّ الرَّاٰسِخِيْنَ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ  
 بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ (سورہ)  
 (۲۳) لَكِنَّ الرَّاٰسِخِيْنَ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا أُنْزِلَ



وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ (سورة نساء)

(٢٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا! آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ

الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِ (سورة نساء)

(٢٤) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا

بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ (٢٥)

فَلْيَنْقِمُوا مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا

أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ

لِقَاسِمُ قُوتٍ (٢٦) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ

إِلَّا أَنَّهُمْ لِيَاكُلُوا زَكَاةَ مَا أَمْسَكُوا (سورة فرقان)

(٢٧) مَا يَقُولُ ذَلِكَ إِلَّا هَمٌّ وَقِيلَ لِلْمُرْسَلِينَ مِنْ قَبْلِكَ

إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ لِلْعَالَمِينَ (سورة حم السجدة)

(٢٨) وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِذَا

قَبْلَكَ لَا تَنفَعُكَ أَسْمَاءُكَ تَلْعَبُطُ بِعَمَلِكَ (سورة هود)

(٢٩) كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ



فِي قُرْبَى مِنْ نَدِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَشُوها لَمْ يَسْ بِه  
 قرآن کریم کی قرآتیں ختم نبوت پر دلالت کرتی ہیں انہیں نہ بعض تو انبیاء  
 میں بعد عن عمریہ کا حکم رکھتی ہیں اور بعض سو ختم نبوت اور انقطاع  
 وحی نبوت کو معنی استیلاطہ ہوتے ہیں ففکروا آیات اللہ۔

## ختم النبوة من الاحادیث

(۱) عن ابی ہریرۃ عن ان رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم قال ان مثلی ومثل الانبیاء من قبلہ  
 کمثل رجل بنی بیتاً فاحسنہ واخمسہ  
 الا موضع لبنت من زاویۃ فجعل الناس  
 یخوفون ویحبون له ویقولون ہا وصفت  
 هذا للبنت وانا خاتم النبیین (رواہ البخاری)  
 و کتابہ الانبیاء و مسند فی فضائل و احادیث  
 مسندہ و ۲۴۱ و النعمانی والترمذی  
 حلیہ



(٢) وفي مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله <sup>الله</sup> صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الأنبياء بسبب  
 أعطيت جوامع الحكم ونصرت بالرعب  
 وأعلنت لي الغنا ثم جعلت لي الأرض  
 صبيها وطهورا وأرسلت إلى الخلق كافة  
 وختم لي النبيون (مشكوة مطبوعة مجتبانة  
 ص ٥٢)

(٣) وفي البخاري والمسلم عن جبير بن  
 مطعم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول إن لي أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا  
 ماحي الذي يمحو الله به الكفر وأنا الحاشر الذي  
 يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب والعاقب  
 الذي ليس بعده نبي (مشكوة مطبوعة مجتبانة  
 ص ٥٢)

(٤) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم



في البعث (أخرج البغوي بإسناد الثعلبي

خازن جلد ٣٥٥)

(٥) في البخاري والمسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كانت  
بنو إسرائيل تسوسهم الأبنياء كلما هلك بنو  
خلفهم بنو وانه لا بنو بعدى - وسيكون خلفنا.

(٦) وفي الصحيحين عن سعد ابن وقاص قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي اها ترضى  
يا علي ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى  
الا انه لا نبوة بعدى (مشكوة ٥٣٥)

(٧) عن ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم اذا وضع السيف في امتي لم ترتفع  
عنها الى يوم القيامة ولا تقوم الساعة حتى  
تلقوا قبائل من امتي بالمشركين وحتى  
تقرب قبائل من امتي الاوثان وانهم سيكونون  
في امتي كذابون ثلثون كلهم يزعمون انه



بنى الله وانا خاتم النبيين لا نبى بعدى (ابوداود  
والترمذى) مشكوة ص ٢٥٤

(٢٥) وفى الترمذى عن عقبته بن عامر بن قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان بعد نبى  
لكان عمر بن الخطاب (مشكوة ص ٢٥٤)

(٢٦) فى الصحيحين عن ابى هريرة بن قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من  
الأمم محمد ثون فان يك فى امتى احد فانه عمر  
مشكوة ص ٢٥٤

(٢٧) قال قال رسول الله ار الرسالة والنبوة قد  
انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبى (رواه ابى  
وقال هذا حديث صحيح)

(٢٨) قال رسدا الله صلى الله عليه وسلم النبوة  
النبوة وبقيت الابرار (ابن ماجه عن ام كبر)

(٢٩) قال عليه السلام قال آدم لجبريل فزعم



قال خرو ولدك من الانبياء (اخرجہ فی المکنز عن ابن  
عسا کر ص ۲۸۷)

(۱۳) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا خاتم الانبياء و مسیحی خاتم  
مساجد الانبياء ذکرہ فی المکنز عن الدیلمی و  
ابن البخار و البرانی

## باب ازالة الشبهات

شبه اول (اگر متباری تفسیر کی بنا پر حضور علیہ السلام  
خاتم النبیین تسلیم کر لیے جائیں تو آپ کے بعد علیہ علیہ  
السلام کا نزول ممکن ہوگا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
یقینی نبی نہیں۔)

الجواب (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین  
ہونے سے مراد یہ ہے کہ آپ کے مابعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا)



اسکا یہ مطلب نہیں کہ انبیاء سابقین سے کوئی نبی آپ کے  
 پیچھے باقی نہیں رہے گا۔ اور خاتم النبیین کا مدلول  
 لغوی یہی ہے۔ اگر کہا جائے فلان آخر الاولاد  
 تو کوئی اہل عقل اسکا یہ مطلب نہیں سمجھیکا کہ پہلی تمام  
 اولاد مر چکی ہے اور انیس سے کوئی باقی نہیں رہا  
 اور حضور علیہ السلام نے اس معنی کی خود تصریح فرمادی  
 ہے خوب غور سے اس حدیث کو پڑھو دوی عن سہل  
 ابن الساعدی قال استاذن العباس بن النبی علی  
 اللہ علیہ وسلم فی الهجرة فکتب الیہ بایعہم  
 مکانک انت بہ فان اللہ قد ختم بک الهجرة  
 کما ختم بی التبیون (کنز العمال نقل عن  
 الطبرانی و ابو نعیم و ابی یعل و ابن عساکر  
 و ابن النجار) کیا کوئی انسان کہہ سکتا ہے کہ مجاہدین  
 سب مر گئے تھے انیس سے کوئی بھی باقی نہیں رہا تھا  
 حضور علیہ السلام نے اس تشبیہ سے اس امر کی تصریح



فرادی کہ مراد ختم حدیث نبوت ہے نہ کچھ اور کیونکہ اکثر  
 ہاجر زندہ موجود تھے۔ اور اس پر دوسری شہادت  
 یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے قمر نبوت کی مثال  
 دیتے ہوئے فرمایا ختم نبی البیان و ختم ربی  
 الرسل اور سرعائل جانتا ہے کہ ختم بیان سے یہ  
 مراد نہیں کہ بیان سابق معدوم اور فنا ہو چکی ہے  
 اور اس میں سے کچھ باقی نہیں رہا۔

**شبه ثانیہ** جناب مرزا صاحب اور ان کے اصحاب  
 فرماتے ہیں کہ اس آیت میں خاتم سے مراد ہر ہے یعنی  
 حضور علیہ السلام نبیوں کی ہر میں۔ آپ کے بعد جو نبی  
 آئے گا وہ حضور ہی کے فیضان سے ہوگا۔ یعنی حکم  
 نبی ہونے پر حضور ہر لگا دینگے وہ آپ کے بعد نبی ہوگا  
 بدون وساطت محمد رسول نبی کا آنا مستبعد ہے۔

الجواب احمدیوں کا ایسا فرمانا کئی وجوہ سے تحریف  
 قرآن ہے (پہلی وجہ) لغت عرب اور اسکے قواعد کے



مخالف ہے۔ دیکھو اگر کہا جائے فذل جن فاقم القومہ تو کیا  
 اس سے کوئی سمجھ سکتا ہے کہ حصولیت قوم کر لوگوں  
 کی ہجرت کا نفاذ اسکے ہر لگانے کی وجہ سے ہے۔ ہرگز نہیں  
 بلکہ یہ احمدی صحابان کا بہتان عظیم ہے۔  
 (دوسری وجہ) ہم نے جنصوص قطعیہ و احادیث  
 کا میلے ذکر کیا ہے۔ انکے مخالف ہے۔

(تیسری وجہ) صحابہ کی تفسیر کے مخالف ہے۔  
 (چوتھی وجہ) ائمہ مفسرین جو کہ اس دریا کے غواص  
 ہیں۔ اور نیز تابعین کے تفاسیر کے معارض ہیں۔  
**مثلاً** (النبيين من الف لام استغزانی  
 حقیقی نہیں بلکہ عربی ہے اور نبیین سے مراد  
 تشریعی بنی ہیں جو کہ شریعت جدیدہ لائیں یعنی  
 شریعت جدیدہ لانے والے نبی نہیں آئینگے۔ جیسا کہ  
 قال تعالى وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ اس سے بعض انبیا  
 کا قتل مراد ہے نہ کہ سب کا۔



الجواب (۱) تخصیص کی وجہ کتاب وسنت اور آثار  
 صحابہ اور رخت عرب اور اسکے قواعد کی رو سے  
 ہونی چاہیے۔ استغراق عرفی تو یہاں متعذر ہے  
 اور لفظ عام کی جیتاک تخصیص نہ پائی جائے عام  
 اپنے عام پر ہے نہ۔ اور یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ ہمارے  
 محض قطعی کا وجود نہیں اور کتاب کے نام کے لئے  
 محض قطعی کا ہونا ضروری ہے۔ بالذات و الحال  
 اگر محض قطعی کا وجود آپ کو مل بھی جاوے تو  
 بھی آپ کے لئے مفید نہیں کیونکہ بناب مرزا صاحب  
 نے علی الاعلان صاحب تشریحی بنی ہونے کا دعوہ  
 کیا ہے۔ جیسا کہ اربعین ۱۲۷۴ صحیفہ ۶ میں فرماتے ہیں  
 ما سوا اسکے یہ بھی تو سمجھو کہ شریعت کیا چیز ہے جس نے  
 اپنے وحی کے ذریعہ چند امر اور نہی بیان کیے اور اپنی  
 امت کے لئے ایک قانون مقرر کیا وہی صاحب التشریح  
 ہو گیا۔ پس اس تعریف کی رو سے بھی ہمارے مخالف



ملزم ہیں۔ کیونکہ میری وحی میں امر بھی ہے اور نہی بھی  
 مثلاً یہ اَلْهَامُ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ  
 وَيَحْفَظُوا أَرْوَاحَهُمْ ذَٰلِكَ اَزْكَى لَكُمْ رِجَالُكُمْ  
 احمد یہ ہیں جسے۔ اور اس میں امر بھی ہے اور نہی بھی  
 اور اسپر بیس برس کی مدت بھی گزر گئی۔ اور ایسا  
 ہی اب تک میری وحی میں امر بھی ہوتے ہیں اور  
 نہی بھی۔ اگر کہو کہ شریعت سے وہ شریعت مراد ہے  
 جس میں نئے احکام ہوں تو یہ باطل ہے اللہ تعالیٰ فرماتا  
 ہے اِنَّ هٰذَا اِلْفٌ مِّنَ الْكُتُبِ الْاُولٰٓئِیْ صُحُفِ ابْرٰهٰیْمَ  
 وَمُوسٰی یَعْنٰی قُرْاٰنِیْ تَعْلِیْمُ تَوْرٰتِ مِیْنِیْ مَوْجُوْدِیْ  
 اور اگر یہ کہو کہ شریعت تو وہ ہے جس میں باسیفاد  
 امر اور نہی کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے۔ کیونکہ اگر تو  
 یا قرآن شریف میں باسیفاد احکام شریعت کا  
 ذکر ہو تا تو پھر اجتہاد کی گنجائش نہ رہتی۔  
 وَرَیْزِ یَقْتُلُوْنَ النَّبِیِّیْنَ سَے استہاد پیش کرنا



قطعاً باطل ہے۔ ایسے کہ اسکی تخصیص کا قرآن کریم نے  
اعلان فرمادیا ہے۔ جیسے کہ فرمایا کہ فَمَنْ يَمُنْ بِمَا نَزَّلْنَا  
وَقَرِيبًا يُقَاتِلُونَ أَرَأَيْتُمْ الْيَهُودَ يَحْكُمُونَ عَلَى الْيَهُودِ  
وَيُحْكِمُ الْيَهُودُ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ لَا خَافَةَ مِنْ أَحَدٍ شَيْئًا  
وَقَرِيبًا يُقَاتِلُونَ أَرَأَيْتُمْ الْيَهُودَ يَحْكُمُونَ عَلَى الْيَهُودِ  
وَيُحْكِمُ الْيَهُودُ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ لَا خَافَةَ مِنْ أَحَدٍ شَيْئًا  
کرنہا ہی آپکے لئے ضروری ہے۔ آپ کی ہوائی ہیں  
ہم کیسے مان لیں۔

شبہ رابعہ النبیین میں الف ولام عہد کے  
لئے ہے اور معہود وہ نبی میں جو کہ شریعت جدیدہ لائے  
الجواب (ا) اجمی جناب احمدی صاحبان! آپکا یہ  
دعوے بلا دلیل ہے اگر خواہ مخواہ آپ کا دعوے  
بلا دلیل تسلیم کر لیا جائے تو معہود کا مابل میں مذکور  
ہونا ضرور ہے۔ اور وہ قولہ تعالیٰ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ  
رِسَالَاتِ اللَّهِ ہے۔ اور تبلیغ رسالت عام انبیاء میں  
برابر ہے چلے تشریحی ہوں اور چاہے غیر تشریحی



اور محض تشریحی بیہوں کو معہود قرار دینا کتاب اور سنت  
اور آثار اور اجماع صحابہ کی تردید کرنی ہے۔

**شبه خامسہ** (خاتم سے مراد زینت ہے اور  
خاتم النبیین کے معنی ہوئے زینت الانبیاء

الجواب) یہ معنی از قبیل تسمیۃ للسبب باسم  
السبب ہیں اور یہ مجاز ہے۔ اور مجاز و ماہیہ لیا جاتا  
ہے جہاں حقیقت متعذر ہو اور یہ بات واضح ہے  
کہ یہاں حقیقت متعذر نہیں۔ اگر احتمال لغوی معنی  
کا بھی ہو تو بھی قرآن وحدیث اور تفسیر صحابہ پر  
پیش کیا جائے گا اگر موافقت ثابت ہوئی تو بہتر  
ورنہ اوٹھ کر دیوار سے مار دیں گے اور یہ معنی آیات  
واحادیث و اقوال صحابہ و اجماع امت کرمی الخ  
ہے لہذا نہیں جائیں گے۔

**شبه ساومہ** (جناب مرزا صاحب اپنی  
بہت سی تصانیف میں فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم کا



بروز ہوں اور ظلی ہوں۔ لہذا ختم نبوت کے معنی  
 میں کسی قسم کا قلع و قمع نہیں ہو سکتا۔ جبکہ  
 آپ ایک غلطی کے ازالہ میں فرماتے ہیں: لیکن اگر  
 کوئی شخص اس خاتم النبیین میں ایسا گم ہو کہ بیعت  
 نہایت اتحاد اور نفی غیریت کے اسی کا نام پالیا ہو  
 اور صاف آئینہ کی طرح محمدی چہرہ کا انعکاس ہو گیا ہو  
 تو وہ بغیر ہر (ختم نبوت) توڑنے کے بنی کہلائے گا۔  
 کیونکہ وہ محمد ہے گو وہ ظلی طور پر پس باوجود اس شخص  
 کے دعویٰ نبوت کے جس کا نام ظلی طور پر محمدؑ اور احمدؑ  
 رکھا گیا ہے۔ پھر بھی سیدنا محمد خاتم النبیین ہی رہا کیونکہ  
 یہ محمد ثانی اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر اور اسی  
 کا نام ہے۔

الجواب) اجماع ظلی اور بروزی کا ثبوت قرآن  
 اور حدیث میں نہیں ہے۔ اگر ہے تو پیش فرماؤ۔ کیا حضور  
 علیہ السلام نے کہیں فرمایا ہے کہ میرے بعد کوئی نبی



بروزی پیدا ہوگا۔ ہاں مسلم کی حدیث سے اتنا ثابت ہوتا  
 ہے کہ میرے بعد تیس کذاب و جال بیٹے۔ انہیں ک  
 ہر ایک دعوتے کریگا کہ میں اللہ کا نبی ہوں۔ حالانکہ  
 میں خاتم النبیین و لا نبی بعدی ہوں۔ خلاصہ یہ ہے  
 کہ اس بروز ظلی کا ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں۔  
 ومن ادعی فعلیه البیان

## اجرائے نبوت پر احمدیوں کے دلائل

(۱) وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ  
 الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالْعِدِّينَ  
 وَالشَّهَادَةُ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ  
 رَفِيقًا. (نساء ۱۵)

الجواب (۱) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت سمعت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من نبی مرض  
 الا خیر بین الدنیا والاخرة وكان فی شکوہ الذی



قبض اخذ تہ مجتہد شہداء فسمعتہ یقول  
 مع الذین انعمت علیہم من النبیین والصدیقین  
 والشہداء والصالحین فعاشت انہ خیر انجاء  
 مسلم حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور علیہ  
 السلام سنا کہ ہر نبی کو اسکی مرض الموت میں اختیار  
 دیا جاتا ہے کہ وہ اگر دنیا میں رہنا چاہتا ہے تو رہے  
 اور اگر آخرت میں رہنا چاہتا ہے تو بھی اسکی مرضی  
 حضور علیہ السلام کو جب اپنی مرض الموت میں کھانسی  
 شروع ہوئی۔ تو میں نے سنا کہ آپ فرماتے ہیں مع الذین  
 انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء  
 والصالحین الخ مجھے معلوم ہوا کہ آپ دنیا و آخرت میں  
 اختیار دئے گئے ہیں۔ دیکھو اسکا یہ مطلب نہیں کہ  
 حضور علیہ السلام نے حصول نبوت کی دعا فرمائی  
 تھی۔ کیونکہ حضور علیہ السلام تو پہلے ہی بنی تھے۔  
 کسی کی معیت و رفاقت اتحاد درجہ کو مستلزم نہیں



ورنہ محمد رسول اللہ والذین من بعدہ اشد علی الکفار  
 میں آپ کو کہنا پڑے گا کہ جس قدر صیہہ آپ کی فرمانبرداری  
 میں مکمل ہیں وہ محمد رسول اللہ کا درجہ حاصل  
 کر لیں مگر آپ کا ایسا فرمان مردود سمجھا جائے گا  
 کیونکہ فاضل و مفضل برابر نہیں ہو سکتے۔  
 یہی میری حضرت انس سے روایت ہے کہ آپ صلی  
 علیہ وسلم نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا  
 کہ قیامت کب آئے گی حضور نے فرمایا تو نے قیامت  
 کے متعلق کوئی تیاری کی ہے۔ اس نے عرض کی ہاں  
 میں قیامت کے متعلق تو کوئی تیاری نہیں کی مگر  
 اللہ و رسول سے محبت ضرور رکھتا ہوں۔ حضور نے  
 فرمایا المرء مع من احب یعنی تو جسکو محبت رکھتا ہو  
 اس کے ساتھ ہو گا۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ جتنی  
 خوشی ہمکو حضور کے فرمان المرء مع من احب ہوئی  
 سے ہوئی اتنی خوشی کبھی نہیں ہوئی تھی اور میں اسی



محبت کی وجہ سے امید و اشیاء رکھنا۔ کہ میرا تم سے  
 آپ ہی کے ساتھ ہو گا۔ اگرچہ آپ سے کام نہیں چھو  
 میں نہ آئیں (خازن جزو اول) <sup>خاتم</sup>

اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ درجہ نسبت اضافی  
 کے لحاظ سے نہ من کل الوجوہ فائدہ ما اعترض  
 (۲) یٰبَنیَّ اِذَا مَرَّ اَمَّا یَا یٰبَنیَّتَکُمْ رُسُلٌ مِّنْکُمْ  
 بِمُصَوِّنَ عَلَیْکُمْ اِیَّایَ فَمَنْ اَتَقَّ وَاَصْلَحَ  
 یَا خَوْفٌ عَلَیْکُمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ ۲۸  
 بھو ادب اس سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ رسول  
 طاع ہوتا ہے مطیع نہیں ہوتا بدلیل قولہ تعالیٰ  
 مَا ارْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا بِطَاعَةِ یَا ذِی  
 الشَّوْکَہِ رَسُوْلُکَ مَعْنٰی مرزا صاحب بیان فرمائی  
 ہر رسول۔ و بنی و محدث۔ و کچھو آئینہ کمالات  
 سام ۲۸ فیصلہ شکر حاکم جب تک احمد می صاحب  
 نہ نہ ثابت کر لیں کہ اس پیش کردہ آیت سے مراد



وہی ہی بنی جیسے کہ محمد رسول اللہ سے پہلے جو  
 گئے تھے استدلال صحیح نہیں ہو سکتا۔ اگر محمد  
 مراد لیا جائے تو کیا حرج ہے کیونکہ محمد کا کام  
 بھی آیات الہی کا بیان کرنا ہے اور رسول کا لفظ  
 تو اپنے معنی کے لحاظ سے بہت وسیع ہے فرشتوں  
 پر بھی اسکا اطلاق آتا ہے اور پیغام رساں کو  
 بھی کہتے ہیں۔ دیکھو سورہ یوسف میں آیا ہے فَلَمَّا  
 جَاءَهُ الرُّسُولُ ہمارا ایمان ہے کہ رسول اپنے  
 محمد و آئینے مگر رسول بمعنی بنی نہیں آئیگا نفع  
 ادعیٰ فعلیہ البیان۔

(۳) وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا  
 الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا  
 اسْتَخْلَفْنَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (سورہ نور)  
 خدا تعالیٰ نے امت محمدیہ سے وعدہ کیا ہے کہ  
 گزشتہ امتوں کے خلفاء کی طرح اس امت میں جو



خلف و بنا سیکو وہ خلفاء روحانی و جسمانی در دو قسم کے  
 تھے جیسے اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً (سورہ بقرہ)  
 یَا دَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنٰکَ خَلِیْفَہٗ فِی الْاَرْضِ  
 (س) پس دو قسم کی خلافت اب بھی جاری  
 ہوگی ورنہ خداوند کریم کے دعوے میں شک و شبہ نہ پڑے گا  
 و ہوا المحال

(اُحِبُّوْا ب) اُجی احمدی صنا جہاں۔ حدیث لکھی دیتا  
 ہوں آپ صند کو نہ اُکے لئے جائے دو۔ عن ابی ہریرۃ  
 رعنی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 و سلم کانت بنو اسرائیل تسوسہم الانبیاء  
 کلما ہلک بنی خلقہ بنی و انہ لا بنی بعدی  
 و سیکون خلفاء (بخاری و مسلم) یعنی بنی اسرائیل  
 کی سیاست ملکی انبیاء کے ہاتھ میں تھی۔ جب ایک بنی فوت  
 ہو جاتا تو خداوند کریم اس کے مابعد دوسرے بنی کو مبعوث  
 فرما دیتا۔ چونکہ میرے بعد کوئی بنی نہیں۔ لہذا سیاست ملکی



کے منتظر عنقریب خلفاء ہونگے۔ میرے بھائیو اس سے بڑے  
کا اجر اکیسے ثابت ہوا فافہم وتدبروا لا تکن من الجاهلین  
الہا لکن۔

(۴) اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ  
النَّاسِ (سورہ حج) آئی اس آیت میں رسول مبعوث  
نہیں۔ اگر رسول مبعوث بنی تسلیم کیا جائے تو یہی کچھ  
حج نہیں معنی حال کے کرہ۔ مستقبل کے نہ کرہ۔  
(۵) اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ الْبَکْرُ الْمُبَشِّرِ قَالِیْمُ الْبَیْرِ  
یَدِیْ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرُ الْبُرْجُوْلِ یَا لَیْ قُوْلُ  
بَعْدِیْ اَسْمٰی اَحْمَدُ (صف)

انجواب: مرزا صاحب کا کہ "میں تمام اہل امت سے کہتا ہوں کہ  
میں نے ان کے لیے رسول کا نام دیا ہے جس پر ہر شخص کو  
کہ میں نے رسول اللہ کے نام سے سلامت سے کہہ کر  
فرماتے تھے کہ میرے بہت سے بھائیوں میں اذان ہے  
احمد وانا اللہ احمی الذی یحوالہ فی الکون



ان الحاشر الذی یحشر الناس علی قدھی وان  
 لعاقب الذی لیس بعدہ بنی رنجاری مسلم  
 پشیم مجر ہوں اور میں احمد ہوں اور میں ماجی ہوں  
 یونکہ اللہ عزوجل میری وجہ سے کفر کو مٹائے گا اور  
 میں حاشر ہوں کیونکہ قیامت کو لوگ میرے قدموں  
 پر جمع ہونگے اور میں عاقب ہوں۔ کیونکہ میرے بعد  
 وہی نبی نہ ہوگا۔

(۴) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّاتِ رُسُلًا مِنْهُمْ  
 يَتْلُو آيَاتِهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
 وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ  
 الْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْعَقُوا أَيْحًا هُوَ الْعَزِيزُ  
 الْحَكِيمُ (سورہ جمعة) اور تقدیر عبارت یہ ہے۔  
 بَعَثَ فِي الْآخِرِينَ رُسُلًا مِنْهُمْ۔

جواب) اجمی احمدی صاحبان! تقدیر عبارت  
 طرح نہیں جیسا کہ آپ فرما رہے ہیں بلکہ لفظ آخرین



مفعول کے محل پر واقع ہے اے یٰعَلَمُہُمُ الْکِتَابِ  
 وَالْحِکْمَةِ وَیَعْلَمُ الْاٰخِرِیْنَ مِنْہُمْ کَمَا یُحْشَوْنَ  
 بوجہ یعنی محمد رسول اللہ موجودہ لوگوں کے بھی معلوم  
 فرمائی میں اور انکے بھی جو آپ کے بعد تاقیامت آئیں گے  
 (۱) وَمَا کُنَّا مُعَذِّبِیْنِ حَتّٰی نَبْعَثَ رَسُوْلًا  
 (سورہ نبی اسرائیل) عظیم الشان عذاب بجز کسی رسول  
 کی بعثت اور مٹی لٹوں کے انکار شدید کے نہیں آتا  
 الجواب (۱) اسی جناب رسول قریم ہو کر تے ہیں  
 عذاب نہیں ہو کرے تھے جو نبی کی مخالفت کرے  
 اس پر عذاب آیا کرتا ہے اور دلائل حسب قبیلہ  
 اِنَّا قَدْ اَوْحٰی الْیَنَّا اِنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ یَّکْفُرْ  
 وتولیٰ (۱) (۲) فَهَلْ یُحْمَلُ الْاِلٰلٰہُ  
 اِنَّمَا یَسْتَوْنَ (۳) فَمَا اَصَابَ الْکَافِرِیْنَ  
 مُصِیْبَةٌ فَمَا کَسَبَتْ اَیْدِیْکُمْ اور ہر شے  
 کے ادا مصالح ہو گئے۔ اپنی عذاب الہی نہیں آتے گا



بدل قول تعالیٰ وَ مَا رُبُّكَ لِيُصَلِّكَ الشَّرِيفُ  
 بِظُلْمٍ وَأَهْلًا مُّصْلِحُونَ . ۱۲ ۹ چونکہ محمد  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت عامہ تیار  
 ہے بدلیل قول تعالیٰ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ  
 كَلِّ قَرۡيَةٍ نَّذِيرًا ۱۹ ۴ و بدلیل قول تعالیٰ  
 إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ مُّخِیۡدًا ۲۰ جو کوئی محمد رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کو عجیب سے کما - عذاب  
 میں مبتلا ہوگا - مسلمان کیوں عذاب میں مبتلا نہ ہوگا  
 جبکہ حضور علیہ السلام کی تعلیم کی توہین کرتے ہیں

## اجرائے نبوت پر احمدیوں کے دلائل حدیث سے

۱) حضور علیہ السلام نے اپنے پیغمبر کی وفات  
 پر فرمایا وَلَوْ عَاشَ لَكَانَ صَدِيقًا نَّبِیًّا (ابن ماجہ)



اس سے معلوم ہوا کہ ابراہیم کی نبوت میں صرف انکی  
موت مانع ہوئی۔ نہ کہ آبت۔

الجواب :- تعین بالمحال ہے مثلاً جیسا کہ الجمل  
فی سیر الخیاط ۲۴ چونکہ نبوت کا دروازہ  
بند ہے اسلئے حضرت ابراہیم زندہ نہ ہے دیکھو  
خداوند کریم فرماتا ہے کہ فراسوفت تک جنت میں  
داخل نہ ہونگے جتنا کہ اونٹ سوئی کے ناکے  
سے نہ نکلے۔ اگر آپ فرمادیں کہ اونٹ اگر سوئی  
کے ناکے سے نکل سکتا ہے۔ تو فرمایا ورنہ کہتے  
کی کیا ضرورت تھی۔ تو ہمارا یہی جواب ہو گا کہ  
آپ عالم بڑے ہونگے کی سرور دی میں کیا فائدہ۔ دیکھو  
خدا فرماتا ہے لَئِنْ أَشْرَكَكَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ  
وَلَتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۲۴ تو کون مسلمان  
اس آیت کو سن کر کہ جس سے شرک مقصود  
ہے۔ بلکہ از قبیل محاسن بائبل ہے یعنی نہ دستور علیہ



سے شرک ہو سکیگا اور نہ عمل آپ کے باطل ہونگے چونکہ  
شرک کا صدور آپ سے محال ہے۔ اسیلئے آپ کے اعمال  
کی بربادی بھی محال ہے۔ خداوند کریم فرماتا ہے۔

لَوْ كَانَتْ فِيهِمَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا أَيُّهَا

چونکہ چند معبودوں کا ہونا محال ہے اسیلئے آسمانوں  
اور زمینوں کے انتظام کا بگڑنا بھی محال ہے۔

(۲) حضرت عائشہ صدیقہ کا ارشاد ہے قُولُوا إِنَّ خَاتَمَ  
الْأَنْبِيَاءِ لَا تَقُولُوا إِلَّا بِنِي بَعْدَهُ (تکمید مجمع البحار)

الجواب) حضرت عائشہ صدیقہ کا مطلب یہ ہے  
کہ نبی ایک کلی ہے جسکے افراد تین ہیں۔ خارجی۔ ذہنی۔

فرقی۔ حضور علیہ السلام کو فقط افراد خارجی کے لحاظ  
سے خاتم سمجھنا حضور کے لئے باعث فضیلت نہیں

بلکہ حضور علیہ السلام ان نبیوں کے

بھی خاتم ہیں۔ جو تمہارے ذہن

میں آئیں اور نیز ان نبیوں



کے بھی خاتم ہیں جنکو تم فرض کے طور پر مان لو۔ یعنی فقط  
تا آخر زمانی کو باعث فضیلت گردانا حضور کے لئے  
باعث فضیلت نہیں بلکہ خود زمانے کو حضور علیہ السلام  
کی وجہ سے فضیلت ملی ہے تاہم قدر

## بحث عقائد جناب مرزا صاحب

(۱) جناب مرزا صاحب نفع صور و حشر اجادہ  
بعثت من القبور روز لزلۃ الساعة میزان پستہ اط  
و دیگر احادیث قیامت کے منکر ہیں۔ ازالہ کفران ص ۵۷  
کی عبارت ہم بعینہ نقل کر دیتے ہیں وہو بذاتہ  
اس کے حضرت مسیح ابن مریم جی روح اٹھائی گئی برپا ہو  
آیہ کریمہ یَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ  
رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي  
وَادْخُلِي جَنَّتِي بہشت میں داخل ہو گئی اب کو  
پھر اس جگہ میں آجائیں۔ گواہ کو جہنم مانا کہ وہ کہا



درجہ دغوال بہشت جو جسمانی و روحانی طور پر ہو گا وہ شتر  
 اجساد کے بعد ہر ایک مسیح کو عطا کیا جاوے گی۔ مگر اب  
 بھی جس قدر بہشت کی لذت عطا ہو چکی ہے۔ ان سے  
 مغرب لوگ باہر نہیں کیئے جاتے اور قیامت کے  
 دن میں حضور رب العالمین انکا حاضر ہونا انکو بہشت  
 سے نہیں نکالتا۔ کیونکہ یہ تو نہیں کہ بہشت سے باہر  
 نہیں کیئے جاتے اور قیامت کے دن میں بحضور رب  
 العالمین ان کا حاضر ہونا۔ انکو بہشت سے نہیں نکالتا  
 کیونکہ یہ تو نہیں کہ بہشت سے باہر کوئی نکلے  
 یا لوے یا چاندی کا تختہ بچھا یا  
 جائے گا۔ اور خدا تعالیٰ مجازی  
 حکام اور سلاطین کی طرح  
 اس پر بیٹھے گا اور کسی قدر مسافت  
 طے کر کے اس کے حضور  
 میں حاضر ہونا ہو گا تا یہ اعتراض



لازم آیت کہ اگر ہستی لوگ بہشت میں داخل شدہ  
 تجویز کیے جاویں تو طلبی کے وقت انہیں بہشت سے  
 نکلنا پڑے گا۔ اور اس لوح و قلم میں جہاں تخت  
 رب العالمین بچھایا گیا ہے حاضر ہونا پڑے گا۔  
 ایسا خیال تو سراسر جسمانی اور یہودیت کی سرشت  
 سے نکلا ہوا ہے۔ اور حق یہی ہے کہ ہم عدالت کے  
 دن پر ایمان تو لاتے ہیں۔ اور تخت رب العالمین کے  
 قائل ہیں جسبانی طور پر اس کا خاکہ نہیں کھینچتے اور  
 اس بات پر یقین رکھتے ہیں جو کچھ اللہ اور رسولؐ نے  
 فرمایا وہ سب کچھ ہو گا۔ لیکن ایسے پاک طور پر آج  
 خدا تعالیٰ کے تقدس اور تنزہ اور اسکی صفات کا  
 کے نہانی اور مغائر ہو بہشت تجلی کا واقعہ ہے۔  
 بدو تو کہہ سکیں کہ اسدان خدا تعالیٰ ایک مجسم شہنشاہ  
 کی طرح بہشت سے باہر اپنا خیمہ یا یوں کہو کہ اپنا تخت  
 بچھوا سنے گا۔ بلکہ حق یہ ہے کہ اسدان بھی بہشتی بہشت



میں ہونگے دوزخ دوزخ میں لیکن رحم الہی کی بجلی  
 عظمیٰ رستبازوں پر اور ایمانداروں پر یہ ایک جدید  
 نور سے لذت کامل کی بارش کر کے اور تمام سامان  
 بہشتی زندگی کا حسی اور جسمانی طور پر انکو دکھلا کر اس  
 نئے طور کے دارالسلام میں انکو داخل کر دیں گے۔ ایسا ہی  
 خدا تعالیٰ کے قہری تجلی جہنم کو بھی بعد از حساب اور  
 ازاد صرح کے نئے رنگ دکھا کر گویا جہنمی لوگوں کو  
 نئے سرے سے جہنم میں داخل کر دیں گے روحانی طور پر  
 بہشتیوں کا بنا توقف بعد موت بہشت میں داخل  
 ہو جانا اور دوزخیوں کا دوزخ میں کرایا جانا متواتر  
 قرآن شریف نے اس درخت صحیحہ سے ثابت ہے کہ ہر ملک  
 ہم اس رسالہ کو قبول نہیں جاتے۔ اسے خداوند قادر  
 اس قوم پر جسم کو کلام الہی پڑھتے ہیں۔ لیکن وہ  
 پاک کلام ان کے حلق سے آگے نہیں گذرتا، انا لہ  
 صلت اور محبت پر فرماتے ہیں۔ ہاں دوسرے طرف یہ بھی



ثابت ہے کہ قبروں سے مردے اٹھیں گے اور ہر ایک شخص  
 حکم کے سننے کے لئے خدا کی حضور میں کھڑا ہوگا۔ اور  
 ہر ایک شخص کے عمل اور ایمان کا اندازہ ایسی ترازو سے  
 اسی پر ظاہر کیا جائیگا۔ تب جو لوگ بہشت کے لائق ہوں  
 بہشت میں اٹھائے جائیں گے اور جو دوزخ میں جانے کی سزا دیں وہ دوزخ میں  
 ڈال دیے جائیں گے۔ ناظرین دیکھو لفظی اقرار اور حقیقی  
 انکار کے واسطے کچھ براہ نہیں ہوتا۔ پھر صفحہ ۱۲۸  
 پر فرماتے ہیں۔ اب حاصل کلام یہ ہے کہ ان تینوں  
 مدارج میں انسان ایک قسم کی بہشت یا ایک قسم  
 کی دوزخ میں ہوتا ہے۔ اور جس کے یہ حال ہوں۔  
 اس صورت میں صاف ظاہر ہے کہ ان مدارج میں  
 سے کسی درجہ پہنچنے کی حالت میں انسان بہشت  
 یا دوزخ میں سے نکالنا نہیں جاتا۔ جب اس درجہ سے  
 ترقی کرتا ہے تو اس درجہ سے اگلے درجہ میں آجاتا ہے  
 دیکھو مشرک اور کافروں کا قبروں سے اٹھنا وغیرہ



وغیرہ کا بالکل انکار فرماتے ہیں۔ جو شخص جناب مرزا صاحب پر ایمان لائے گا اسکے لیے اس امر پر ایمان لانا ضروری ہوا۔ پس جو شخص ایسا عقیدہ رکھینگا اسکے کافر ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

۴) جناب مرزا صاحب کا عقیدہ ہے کہ ابلیس ہم السلام کی وحی میں بھی بہی دہل شیطانی ہو جاتا ہے۔ ازالہ اوٹام کلان ۲۲۹ء پر اسکی تقریر یوں فرماتے ہیں کہ صرف اس قدر تحریر کرنا کافی ہے کہ اللہ رحمانی بھی ہوتا ہے اور شیطانی بھی اور جب انسان اپنے نفس اور خیال کو دخل دیکر کسی بات کے استکشاف کے لیے بطور استخارہ و استخبار وغیرہ توجہ کرتا ہے۔ خاص کر اس حالت میں کہ جب اسکے دل میں یہ تمنا مخفی ہوتی ہے کہ میری مرضی کے موافق کسی کی نسبت کوئی بُرا یا بھلا کلمہ بطور اہام مہجے معلوم ہو جائے تو شیطان اسوقت اسکی



اسکی آرزو میں دخل دیتا ہے اور کوئی کلمہ اسکی زبان  
پر جاری ہو جاتا ہے اور دراصل وہ شیطانی کلمہ ہوتا  
ہے۔ یہ دخل کہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہوتا  
جاتا ہے۔ مگر وہ بلا توقف نکالنا جاتا ہے۔ اسی کی طرف  
اس حدیث شریفہ قرآن کریم میں اشارہ فرماتا ہے.....

وَقَالُوا ارْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَنْبِيْ اِلَّا اِذَا مَكَنَّاتُ  
الشَّيْطَانُ فِيْ اُمْنِيَّتِهِمْ (سورہ جمع) ایسا ہے ابلیس  
میں کہا ہے کہ شیطان انہی شکل نوری فرشتوں کے  
ساتھ بدل کر بعض لوگوں کے پاس آ جاتا ہے۔ دیکھو  
نقطہ دوم قرنیات باب ۱۱۔ آیت ۱۴۷ اور مجموعہ تورات  
میں سے سلاطین اہل باب بائیس آیت انیس میں کہا  
ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت میں چار سو نبی تھے  
فتح کے بارے میں پیشگوئی کی اور وہ جھوٹی نکلی اور



پادشاہ کو شکست آئی بلکہ وہ اسی میدان میں مر گیا۔  
 اس کا سبب یہ تھا کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک  
 لہجہ کی طرف سے تھا نوری فرشتہ کی طرف سے  
 نہیں تھا۔ اور نبیوں نے دیکھا تھا کہ ربانی سچہ لیا  
 تھا۔ اب خیال کرنا چاہیے کہ جس حالت میں قرآن کریم  
 اس رو سے الہام اور وحی میں داخل شیطان ممکن ہے  
 پور پہلی کتاب میں توریت و انجیل اس دخل کی مصدق  
 ہیں۔

ناظرین کرام! جس شخص کا یہ اعتقاد ہو کہ تمام  
 نبیا علیہم السلام کو القائے شیطانی ہوتا رہا  
 یا وہ متکذبن کہتے ہیں۔ حاشا و کما خوب یاد  
 رکھو۔ جو صاحب مرزا صاحب پر ایمان لاوے گا  
 اس کو اپنے ایمان کا یہ بڑا شیرازہ پڑے گا۔ تو نتیجہ یہی  
 ہوگا کہ جناب مرزا صاحب اور اس پر ایمان لانے  
 والے سب کا فرائیض کا فرقہ جس میں تاویل کو گنجائش



جی نہیں۔ یہ نمونہ ان معارف قرآنیہ کا جسکا دروازہ  
جناب مرزا صاحب پر کھلا ہوا تھا اب ہم آپکی  
صحیح عقیدہ کی طرف متوجہ آ رہے ہمالی کرتے ہیں شاید  
کوئی خدا کا بندہ ہدایت کی راہ اختیار کر لیوے۔  
خوب یاد رکھو کہ اہلسنت و اجماعت کا عقیدہ ہے  
کہ انبیاء علیہم السلام کو اقلے شیطان فی نہیں ہوتا  
نہیں ہوتا۔ اور اس پر حسب ذیل دلائل ہیں۔

(۱) اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ

خدا فرماتا ہے اے شیطان مردود و بدبخت میرے

نیک بندوں پر غلبہ نہیں۔ (۲) اِنَّهٗ لَيْسَ لَكَ سُلْطٰنٌ

عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّهٗ يَعْزِزُ الشَّيْطٰنَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ

غلبہ نہیں۔ (۳) مَا يَنْطِقُ مَعَكَ اِلٰهٌ وَّ اِلٰهٌ اِثْنَانِ

ہو اِلَّا وَحْدٌ يُّوْحٰی اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ

خدا ہر شے سے باتیں نہیں فرماتے۔ بلکہ ہر معاملہ میں

وحی کے منتظر رہتے ہیں (۴) اِنَّا نَحْنُ نُزَلِّلُ الذِّكْرَ



وَلَا تَأْتُوا كُنْهَ ظُلُومٍ ۚ ۲۴۷ ، یعنی ہماری نے قرآن کو  
اتارا اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔ (۵) لَا يَأْتِيهِ  
الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۚ ۲۴۸  
خداوند تعالیٰ منزل علی النبی کی صفت فرماتا ہے  
کہ اس کے نہ تو آگے باطل ہے اور نہ ہی پیچھے یعنی اس کے  
قریب کسی طرف سے بھی باطل نہیں آتا۔ (۶) وَكَوْ  
فَقَوْلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَا تَأْخُذُكُمُ  
بِالْأَيْمِينِ ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ فَمَا  
مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ۚ ۲۴۹ یعنی  
اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بعض باتیں گھڑ لیتے اور  
پھر ان کے منجانب اللہ ہونے کا دعویٰ کرتے تو ان کو  
عقوبت اسکا سیدھا ماتھے پکڑ کر اسکی رگ گردن  
سے کاٹ دیتے۔ اے مسلمانو! پھر تم میں سے اس وقت  
ہمارے اور اس کے درمیان کوئی منع کر نیوالا نہ ہوتا۔  
بلکہ وہ تو برحق ہادی اور صادق راہبر ہیں۔ جنکو



جکو ہم نے صرف تبلیغ احکا مہ کے لئے مقرر کیا ہے۔ جنکی  
 معجزات بینات و دلائل قاطعات سے تائید  
 فرمادی ہے (ع) عَالِمِ الْغَيْبِ فَارَا يُظْهِرُ غَيْبَهُ  
 غَيْبُهُ أَحَدًا ۚ الْاَمْرُ اَنْ تَقْضَىٰ مِنْ رَّسُولٍ فَاِنَّهُ  
 يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَحَدًا ۙ  
 ۹ سورہ جن۔

السؤال من الاحمدی [چر جناب مرزا صاحب

کی پیش کردہ تینوں دلیلوں کا کیا مطلب ہوا  
 (الجواب) قرآنی آیت کا مرزا صاحب نے مطلب  
 غلط سمجھا ہے۔ صحیح مطلب یہ ہے خداوند کریم فرماتا  
 ہے۔ اے میرے رسول آپ سے پہلے کوئی نبی اور کوئی  
 رسول ایسا بنی نہیں بھیجا مگر جب اس نے کوئی خواہش  
 کی تو شیطان نے لوگوں کے دلوں میں دوسے دلائل  
 اس پر غیبر کی خواہش کو پورا ہونے نہ دیا اسکا یہ مطلب  
 نہیں کہ رسول کے دل میں شیطان نے اتفاق کیا۔ دیکھو



تفسر مولوی محمد علی ایم۔ اسے امیر جماعت احمدیہ لاہور  
 کی اور جناب مرزا صاحب نے جو خط دوم قرنیان باب  
 آیت ۱۴ کا حوالہ دیا ہے اسکی عبارت لکھنے میں خیانت  
 سے کام لیا گیا ہے۔ ہم اسکی عبارت بعینہ لکھے دیگر  
 ہیں۔ ”کیونکہ شیطان بھی اپنے آپ کو نورانی فرشتے  
 کا بمشکل بنا لیتا ہے۔ پس اگر اس کے خادم بھی رہتے ہیں  
 کے خدمتوں کے ہم شکل بن جائیں تو کچھ بڑی بات  
 نہیں۔ لیکن انکا انجام انکے کاموں کے موافق ہوگا  
 اس عبارت کا صرف اتنا ہی مطلب ہے کہ جیسے شیطان  
 نوری فرشتے کی شکل بن جاتا ہے۔ ویسا ہی شیطان  
 کے سر یہ انبیا اور اولیا کی ہم سری کا دعوے کرنے  
 گتے ہیں۔ جیسا کہ نیکے ویسا بھرنیکے۔ اب خیال فرماؤ  
 کہ مرزا صاحب کی عبارت پیش کردہ۔ ”ایسا ہی فرشتہ  
 میں بھی لکھا ہے کہ شیطان اپنی شکل نوری فرشتہ  
 کے ساتھ بدل کر بعض لوگوں کے پاس آ جاتا ہے۔“



خود ساختے یا نہیں۔ اور پھر بھی دعوائے اور دلیل  
میں تقریب تمام نہیں۔

اور جناب مرزا صاحب نے جو تو رات کے حوالہ  
دیا ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت چار سو بیٹے اس کے  
فتح کے بارہ میں پیشینگوئی کی اور وہ جھوٹی نکلی اور  
تو یہ بیل بت کے جھوٹے پجاری کاہن ہیں۔ سچے  
خدا کے بنی نہیں۔ اگر کوئی احمدی ثابت کر دکھائے  
کہ یہ وعدہ لا مشرک کے سچے بنی تھے۔ تو ہر اس کو  
ایک ہزار روپیہ بطور انعام دینگے۔ کیا اس انعام پر  
کسی احمدی میں طاقت ہے۔ ہرگز نہیں۔

ہم مجموعہ تو رات عنایتین اول کی نقل کر دیتے ہیں  
ناظرین خود ہی اندازہ لگالیں۔ وہ ہونڈا۔ اور ایسا  
ہوا کہ جب اخی اب نے ایساہ کو دیکھا تو اخی  
اب نے اسے کہا کیا تو بنی اسرائیل کا ایذا دینے  
والا ہے؟ وہ بولا میں اسرائیل کا ایذا دینے والا نہیں



باندہ تو اور تیرے باپ کا گھر انا ہے کہ تم نے خداوند کے  
 حکموں کو ترک کیا اور بعلیم کے پیرو ہو گئے۔  
 اب تو لوگ بھیج اور سارے اسرائیل کو اور بل  
 کے ساڑھے چار سو بیویوں کو اور گھنے باغیوں کے چار  
 سو بیویوں کو جو اینڈیل کے دسترخوان پر کھاتے ہیں  
 کو ہکر مل پر بھیج پارس اکٹھا کیا۔ چنانچہ اخی اب  
 نے سارے بنی اسرائیل کو طلب کیا۔ اور نبیوں  
 کو کہہ کر مل پر اکٹھا کیا۔ اور ایلیاہ نے لوگوں کے  
 درمیان آکر کہا کہ تم کب تک دو فکروں میں لٹکے  
 رہو گے؟ اگر خداوند خدا ہے تو اسے پیرو ہو۔ اور  
 اگر بل ہے تو اسے پیرو ہو۔ مگر لوگوں نے اس کے  
 جواب میں ایک بات نہ کہی۔ تب ایلیاہ نے  
 ان لوگوں کو کہا کہ خداوند کے نبیوں سے میں ہی  
 اکیلا باقی ہوں۔ پر بل کے بنی چار سو پچاس آدمی  
 ہیں۔ سو وہ اب ہم کو دوئل دیں۔ اور وہ اپنے لیے



ایک سیل کو بند کر لیں۔ اور اسے ٹکڑے ٹکڑے کر لیں  
 اند لکڑیوں پر دھریں اور آگ نہ دیں اور میں دوسرا سیل  
 تیار کرونگا اور اسے لکڑیوں پر دھرونگا اور آگ نہ دیں  
 تب تم اپنے خداؤں کا نام لو اور میں یہ وادہ کا نام لوں گا  
 اور وہ خدا جو آگ سے جواب بھیجے سو وہی خدا اٹھیں  
 اور سب لوگوں نے جواب دیا اور کہا کیا خوب کام ہے  
 الخ۔

حضرات معلوم ہوتا ہے کہ جناب مرزا صاحب کے پاس  
 بجز وہ کھادی کے کچھ نہیں۔ قرآن کریم کی آیہ کی مطلب  
 بیان فرمایا تو غلط انجیل کا حوالہ دیا تو بے سوچے سمجھے۔  
 اور تورات کا حوالہ دینے میں تو آنجنابانی نے بہت ہی  
 عجز و کبر سے کام لیا ہے۔ اگر ہمیں مکتب است ہمیں ملے  
 کا خط لکھا تھا تمام خدا بد شد۔

الاعتراض من الاحمد | اجمی جناب مرزا صاحب نے  
 تو فی الفور کی قیادت دی ہے۔



الجواب۔ فی الفور کی قید سے کچھ فائدہ معلوم نہیں  
 نہ آیا۔ کیونکہ جب اس بادشاہ نے ہزیمت حاصل کی اور وہ  
 تا دم آخر یہی کہتے رہے کہ تیری فتح ہو گی مگر فتح نہ ہوئی  
 تو بتاؤ کیوں انکے دل سے خدا واحد لا شریک نے  
 فی الفور لقیے شیطان کو دور نہیں کیا۔ معلوم ہوا  
 کہ فی الفور کی غیر مفید ہے اور تو رات کو مصدق کہنا  
 کتنا بڑا مغالطہ ہے۔ اجماعی پہلے قرآن و حدیث سے  
 اسکا ثبوت تو دے لو۔ پیچھے تو رات کو مصدق فرمانا  
 عقیدہ نمبر ۳۴ جناب مرزا صاحب مسلمانوں کو مٹا  
 کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ یورپ کے لوگوں کو جب قدر شراب  
 نے نقصان پہنچایا ہے اسکا سبب تو یہ تھا کہ غیسے غلہ  
 السلام شراب پیا کرتے تھے۔ شاید کسی بیماری کی وجہ  
 سے یا پُرانی عادت کی وجہ سے۔ مگر اے مسلمانو! ا  
 تمہارا رے بنی علیہ السلام تو ہر ایک نشہ سے  
 پاک اور معصوم تھے۔ جیسا کہ دامے الحقیقت معصوم



سو تم مسلمان کہلا کر کسی بیروی کرتے ہو۔ قرآن انجیل کی  
 طرح شراب کو حلال نہیں ٹھہراتا پھر تم کس دتا ویز سے شراب کو حلال ٹھہراتے ہو کیا  
 مرزا نہیں؟ (کشتی نوح ص ۱۷) تو ایشیہ نبی اکبرؑ کو دیکھ کر وہ جناب مرزا صاحب حضرت  
 عقیدہ (ممبر ۴) جناب مرزا صاحب کا عقیدہ ہے  
 کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا باپ یوسف بخاری ہے  
 ہم مرزا صاحب کی عبارت بعینہ نقل کر دیتے ہیں  
 آپ خوب غور سے پڑھ کر خوب غور سے پڑھ کر خود  
 ہی نتیجہ نکال لو وہ ہو گا۔ "اور مفسد اور مفتری  
 ہے وہ شخص جو مجھے کہتا ہے کہ میں مسیح ابن مریم کی  
 عزت نہیں کرتا بلکہ مسیح تو مسیح میں تو اسکے چاروں  
 بھائیوں کی بھی عزت کیونکہ باپچوں ایک ہی ماں  
 کے بیٹے ہیں نہ اس قدر بلکہ میں تو حضرت مسیح کی دونوں  
 حقیقی ہمشیروں کو بھی مقدس سمجھتا ہوں کیونکہ یہ  
 سب بزرگ مریم بتوں کے پیٹ سے ہیں۔ اور  
 مریم کی وہ شان ہے جسے ایک مدت تک اپنے شیر



نکاح سے روکا۔ پھر بزرگان قوم کے نہایت اصرار سے بوجہ  
 حمل کے نکاح کر لیا۔ گو لوگ اعتراض کرتے تھے  
 کہ برخلاف تعلیم تو ریت عین گل میں کیونکر نکاح کیا گیا  
 اور بتول ہونے کے عہد کو کیونکر ناحق توڑا گیا۔ اور تعدد  
 ازواج کی کیوں بنیاد ڈالی گئی۔ یعنی ما وجود یوسف نجار  
 کی پہلی بیوی ہونے کے پھر مریم کیوں راضی ہوئی۔  
 کہ یوسف نجار کے نکاح میں آوے۔ مگر میں کہتا ہوں  
 کہ یہ سب مجبوریات تھیں جو پیش آگئیں۔ اس صورت  
 میں وہ لوگ قابلِ رحم تھے نہ قابلِ اعتراض۔  
 رشتہ نوح <sup>ص</sup> اور حاشیہ کشتی نوح <sup>ص</sup> پر لکھتے  
 ہیں۔ یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو بہنیں تھیں  
 یعنی سب یوسف اور مریم کی اولاد تھی۔

عقیدہ ۵ (جناب مرزا صاحب کے نزدیک  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام شعبہ ۵ باز تھے۔ دیکھو ازالہ  
 کھان <sup>ص</sup> ۱۲ پر یوں ارشاد فرماتے ہیں۔ اب جانتا



کہ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت مسیح کا معجزہ تیسرا  
 سلیمان کے معجزہ کی طرح صرف عقلی تھا تاریخ سے ثابت  
 ہے کہ ان دونوں میں ایسے امور کی پٹریں لوگوں کے خیالات  
 جھکے ہوئے تھے جو شعبہ بازی کی قسم میں سے اور  
 دراصل بے سود اور عوام کو فریفتہ کرنے والے تھے۔  
 اور پھر اسی صفحہ پر ارشاد فرماتے ہیں سو کچھ تعجب  
 کی جگہ نہیں کہ خدا تعالیٰ نے حضرت مسیح کو عقلی طور  
 پر ایسے طریقے پر اطلاع دی، جو جو ایک منی کا کمڈینا  
 کسی نکل کے دبانے سے یا یا بک مارنے کے طور پر یا  
 پرواز کرتا ہو جیسے پرندہ پرواز کرتا ہے یا اگر پرواز  
 نہیں تو پیروں سے جاتا ہو۔

غیر منبر و قرآن کریم کی آیت لکھنؤ  
 بستر کے منہ پر کچھ بازاء کھلانے والے فرماتے ہیں۔  
 کیونکہ حضرت مسیح اپنے باپ یوسف کے ساتھ بائیس  
 برس کی مدت تک بخاری کا کام بھی کرتے رہے ہیں۔



عقیدہ فقیر، حضرت سید علیہ السلام کا دادا  
 بھی مانتے ہیں۔ ملاحظہ ہو ازالہ کلان ۱۲۵، پس  
 اس سے کچھ تعجب نہیں کرنا چاہیے کہ حضرت مسیح نے  
 اپنے دادا سلیمان کی طرح اس وقت کے مخالفین کو یہودی  
 معجزہ دکھلایا ہو اور ایسا معجزہ دکھلانا حق سے  
 بعید بھی نہیں۔ کیونکہ حال کے زمانہ میں بھی دیکھا جاتا  
 ہے کہ اکثر صنایع ایسی ایسی چڑیاں بناتی ہیں کہ  
 وہ بولتی بھی ہیں اور ملتتی بھی ہیں اور دم بھی ملاتی  
 ہیں اور مرنے سننے کے بعض چڑیاں گل کے ذریعے  
 سے پرواز بھی کرتی ہیں۔ بھٹی اور مملکت میں ایسے  
 ملک نے بہت بنتے ہیں اور یورپ اور امریکہ کے  
 ملکوں سے بکثرت آتے ہیں۔

عقیدہ فقیر ۸ جناب مرزا عبد حب ثناء تھیں  
 کہ حضرت مسیح ابن مریم مسمریزم جاننے کی وجہ سے بطور  
 ہودا حب معجزے دکھاتے تھے ملاحظہ ہو ازالہ کلان



خدا و ہونڈا سوا اسکے بھی قرین قیاس میں ہے کہ ایسے  
 ایسے اعجاز طریق عمل الترتیب یعنی مسمریزم ہی طریق  
 سے بطور راہبرداری نہ بلکہ حقیقت ظہور میں آسکیں  
 عقیدہ نمبر ۹ جناب مرزا صاحب کے نزدیک  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت الیسع النبی سے کم  
 مسمریزم جانتے تھے اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ مسیح  
 مصلوب ہو چکے ہیں حالانکہ قرآن فرماتا ہے وَمَا صَلَبُوا  
 وَكَهْوَا زَالَةً کُلَّانِ صَلَٰبٍ فَرَمَاتے ہیں اور اب یہ بات  
 قطعی اور یقینی طور پر ثابت ہو چکی ہے کہ حضرت مسیح  
 ابن مریم باطن و حکم الہی الیسع النبی کی طرح اس عمل  
 الترتیب میں کمال رکھتے تھے کہ الیسع کے درجہ کا نام  
 سے کم رہے ہوتے تھے کیونکہ الیسع کی لاش نے بھی نہ  
 معجزہ دکھایا کہ اسکی ہڈیوں کے لگنے سے ایک  
 مردہ زندہ ہو گیا۔ مگر جو رول کی لاشیں مسیح کے جسم  
 کے ساتھ لگنے سے ہرگز زندہ نہ ہوسکیں یعنی وہ دودھ



جو مسیح کے ساتھ منسوب ہوئے تھے یا

عقیدہ نمبر ۱۰) جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں  
کہ مسیح پر مہ کے عمل کو میں مکر وہ اور قابل نفرت سمجھتا ہوں  
لہذا سائلہ جو حاشیہ ازالہ کلام ص ۱۲۷ نمبر ۱۰ رکھنا چاہو  
کہ یہ عمل ایسا قدر کے لائق نہیں جیسا کہ عوام الناس  
اسکو خیال کرتے ہیں۔ اگر یہ سنا جز اس عمل کو مکر وہ اور  
قابل نفرت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق  
سے امید و تمنا رکھتا تھا کہ ان عجوبہ نمایوں میں حضرت  
مسیح ابن مریم سے کم نہ رہتا۔

عقیدہ نمبر ۱۱) جناب مرزا صاحب کے نزدیک  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے مقصد نبوت میں ناکام  
رہ چکے تھے۔ دیکھو ازالہ کلام ص ۱۲۷ حاشیہ  
یہی وجہ ہے کہ حضرت مسیح جسمانی بیماروں کو اس عمل سے  
ذریعہ اچھا کرتے رہے مگر ہدایت اور توحید اور دینی  
استقامتوں کی کمال طور پر دلوں میں قائم کرنے کے



بارے میں انکی کارروائی کی نہر ایسا کم درجہ کا رہا کہ توبہ  
درتیب تکام رہے۔

عقیدہ نمبر ۱۱) جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں  
مسیح کے معجزات تو اس تالاب کی وجہ سے بے رونق  
اور بے قدر تھے جو مسیح کی ولادت سے پہلے دینی منظر  
عجاہبات تھا۔ جس میں ہر قسم کے بیمار اور شام مجذوم مفلوج  
مہر و تن وغیرہ ایک ہی غوطہ مار کر اچھے ہو جاتے تھے  
لیکن بعد کے زمانوں میں جو لوگوں نے اس قسم کے  
خوارق دکھانے اس وقت تو کوئی تالاب بھی موجود نہ  
تھا۔ عاشرہ ازالہ کھان ۱۳۲

عقیدہ نمبر ۱۲) جناب مرزا صاحب ازالہ کھان ۱۳۲  
کے حاشیہ میں فرماتے ہیں۔ عرض یہ اعتقاد بالکل  
غلط اور بے سند اور مستحکم نہ خیال ہے نہ یہ صرف مسیح  
کے پرندے بن کر اور انہیں تھوڑا سا کراد نہیں سچ  
کے جانور بنا دینا نہیں بلکہ صرف عمل الترب تا جہد



جو روح کی قوت سے ترقی پذیر ہو گیا تھا۔

عقیدہ نمبر ۱۴ (حاشیہ ازالہ کلام ۱۳۳ پر فرماتے ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ مسیح ایسے کام کے لئے اس تالاب کی مٹی لاتا تھا۔ جس میں روح القدس کی تاثیر بھی کئی تھی۔ ناظرین آرام دیکھو تالاب میں تو روح القدس کی تاثیر تسلیم فرماتے ہیں اور اس سے کوئی شرک لازم نہیں آتا۔ مگر کیسے عایہ السلام سے اگر وہی فعل بطریق معجزہ صادر ہو تو شرک کہتے ہیں۔

عقیدہ نمبر ۱۵ پھر حال یہ معجزہ صرف ایک کھیل کی قسم میں سے تھا اور وہ مٹی درحقیقت ایک مٹی ہی رہتی تھی جیسے سامری کا گوسالہ حاشیہ ازالہ کلام ۱۳۳

مسلمانوں! کیا ان عقیدوں میں عیسیٰ علیہ السلام کی توہین نہیں کیا قرآن مجید کی توہین نہیں۔ مرزا صاحب کے عقیدوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نبیوں کی شان انکے



نزدیک لوٹتی گری ہے۔ ماری کا کھیل کر نیوالوں کے  
برای ہے۔

عقیدہ نمبر ۱۶) جناب مرزا صاحب حضرت علی  
علیہ السلام کی توہین کرتے ہیں۔ اور انبیاء کی توہین کرتے  
ہے پس سمجھنے والے سمجھ لیں کہ جناب مرزا صاحب  
کیسے آدمی ہیں۔ ہم چند حوالے مع قیود و صفیات تاریخ  
اور فیصلہ ناظرین پر چھوڑتے ہیں۔

حاشیہ ضمیمہ انجام آکھتم ص ۱ پر لکھتے ہیں "آپ  
کا خاندان بھی بنایت پاک و مہر سے تین دواویاں  
اور نایاں آپ کی زنا کار کبھی عورتیں تھیں۔ جس  
خون سے آپ کا وجہ و ظہور پذیر ہوا اور نیز اسی  
صفحہ کے حاشیہ پر یہ بھی تحریر فرماتے ہیں "آپ  
کنجریوں سے میلان اور صحبت بھی شایاں اسی وجہ  
سے کہ جدی مناسبت درمیان ہے ورنہ کوئی پرہیز  
انسان ایک کنجری کو یہ موقع نہیں دے سکتا۔



کہ وہ اس کے سر پر ناپاک ٹافہ لگا دے اور ناکاری کی  
 کمائی کا پیسہ عطر اس کے سر پر ملے اور اپنے بالوں کو اس کے  
 پیروں پر ملے۔ اور پھر اسی صفحہ پر یوں گویا ہوتے  
 ہیں کہ سمجھنے والے سمجھ لیں کہ ایسا انسان کس چیز  
 کا آدمی ہو سکتا ہے؟ حاشیہ ضخیمہ انجام آختم ص ۱  
 اور اسی کتاب کے اسی صفحہ پر یہ بھی لکھتے ہیں کہ  
 آپ کی بد قسمتی سے اسی زمانہ میں ایک تالاب بھی موج  
 تھا جس سے بڑے بڑے نشان ظاہر ہوتے تھے۔  
 خیال ہو سکتا ہے کہ اس تالاب کی مٹی آپ بھی استعمال  
 کر لے آئے ہوں گے۔ پھر فرماتے ہیں اسی تالاب سے آپ کی  
 معجزات کی پوری پوری حقیقت کھنسی ہے اور اسی  
 تالاب نے فیصلہ کر دیا ہے کہ اگر آپ سے کوئی معجزہ  
 بھی ظاہر ہوا ہو تو معجزہ آپ کا نہیں بلکہ اسی تالاب  
 کا معجزہ ہے اور آپ کے ٹافہ میں سوائلرو فریب کے اور کچھ  
 نہیں کتا۔ حاشیہ ضخیمہ انجام آختم ص ۱



الاعتراف من الاحمدی (جناب مرزا صاحب فرماتے  
ہیں کہ عیسے اور میں اور یسوع اور میں اور یہ گالیلہ  
یسوع کو دیکھنی میں نہ کر سیکے کو۔

الجواب (جناب مرزا صاحب تو منہج مرام ہے ہر  
فرماتے ہیں کہ دوسرے مسیح ابن مریم جسکو عیسے اور  
یسوع بھی کہتے ہیں۔ غلط ہے: القیاس کشتی نوح صاف پر ہموار  
کرتے ہیں کہ شہری سے وہ شخص جو بچے کہتا ہے کہ یہ  
ابن مریم کی عزت نہیں کرتا مسیح تو مسیح میں تو اس کے  
باروں بھائیوں کی بھی عزت کرتا ہوں۔ کہہ اس کے  
شاہد پر لکھتے ہیں: "یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو  
بہنیں تھیں: سب یسوع کے تہیتی بھائی اور بہنیں  
تھیں اسے احمدی صاحبان آپ پر بھی تو خیال  
فرمائیں کہ یاد رکھی لوگ جسکو خدا کہتے ہیں وہ مسیح ابن  
مریم ہی تو ہے کوئی علیحدہ شخص نہیں۔ اگر کوئی علیحدہ  
شخص ہے تو اس کے باپ دادا کا نام بتلانا بھی تو ممکن ہے



ذمہ ہے۔ تبار و یسوع کے باپ دادا کا کیا نام تھا۔ حضرت  
 مسیح ابن مریم کی نبوت قطعی یقینی ہے۔ انکو گالیاں دینی  
 مناسب نہ تھیں بلکہ ہوں فرادستے کہ یہ باتیں انکی طرف  
 غلط طور پر منسوب ہیں اور یہ الزامی جواب بھی نہیں  
 ہو سکتا۔ کیونکہ جناب مرزا صاحب حاشیہ صفحہ ۶  
 ضمیر انجام آتھم میں لکھتے ہیں کہ عیسائیوں نے آپکے  
 بہت سے معجزات تک میں۔ مگر حق بات یہ ہے کہ آپ  
 سے کوئی معجزہ نہیں ہوا۔“

عقیدہ محمدیہ کا جناب مرزا صاحب علیہ السلام  
 اور زاہدوں کو مخیط کر کے فرماتے ہیں کہ اسے  
 نفسانی مولویا اور خشک زاہدوں۔ متپرافسوس الخ  
 پھر یہ سطور میں خوب کوسنے کے بعد فرماتے ہیں  
 کیا تالاب کا قصہ مسیحی معجزات کی رونق دور نہیں  
 کرتا۔ اور پیشگوئیوں کا حال اس سے بھی زیادہ بہتر  
 ہے کیا یہ بھی کچھ پیشگوئیوں میں کہ زلزلے آئیں گے۔



مری پڑے گی۔ لڑائیاں ہونگی قحط پڑینگے اور اس سے  
 زیادہ تر قابل افسوس یہ امر ہے کہ جسدِ مسیح کی  
 پیشگوئیاں غلط نکلیں اس قدر صحیح نکل نہیں سکیں  
 اذالہ کلاں ۳۱ اور انجیل از احمدی ص ۱۲۴ پر فرماتے  
 ہیں۔ ہائے کے آگے یہ ماتم لہجائیں کہ حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام کی قبر میں پیشگوئیاں صاف طور پر جھوٹی  
 نکلیں اور آج کون زمین پر ہے جو اس عقیدہ کو حل کرے  
 حضرات ناظرین اس کے ساتھ کشتی نوح ۷ کی غبارت  
 اور ممکن نہیں کہ نبیوں کی پیشگوئیاں نکل جائیں  
 ملا لیجئے۔ تو اب نتیجہ صاف ہے کہ حضرت عیسیٰ نبی نہیں  
 کیونکہ انکی پیشگوئیاں غلط نکلیں اور نبی کی پیشگوئی  
 کا غلط ہونا غیر ممکن لہذا عیسیٰ علیہ السلام کا نبی ہونا  
 بھی غیر ممکن۔

عقیدہ ۱۸ جناب مرزا صاحب ختم نبوت کے  
 منکر اور نبوت حقیقہ کے مدعی ہیں۔ دیکھو حقیقہ الٰہی



صلتا میں لکھتے ہیں کہ مجھ کو الہام ہوا اِنَّا ارسلنا الیکم  
 رَسُوْلًا مِّنْ اَعْدَائِکُمْ کَمَا ارسلْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ  
 رَسُوْلًا ۚ تَوَجَّهْ بِمَنِّ تَهَارِیْ طَرَفِ اَیْکِ رَسُوْلٍ بَیْجَاہِ  
 اِس رَسُوْلِ کِی مانند فرعون کی طرف بھیجا گیا تھا  
 اور یہ ظاہر ہے کہ فرعون کی طرف موسیٰ علیہ السلام  
 مبعوث ہوئے تھے اور وہ حقیقی تشریعی نبی ہیں جب  
 مرزا صاحب بھی ویسے ہی ہوئے تو انکے بنی حقیقی  
 تشریعی کے ادعا میں کون سی کسر رہی

**عقیدہ لا عیلا** ۱۹ جناب مرزا صاحب خدا کے

قریب کے لئے اولاد بھی بخویر فرماتے ہیں۔ دیکھو اربعہ  
 ص ۲۳ پر لکھتے ہیں انت منی بمنزلہ اولادی  
 اسے میرزا اتمیر سے نزدیک بمنزلہ اولاد کے ہے  
 اسے احمدیو! کیا خداوند کریم کے لئے اولاد میرانی کفر  
 نہیں۔ پڑھو لکم نیک وکم نیک وکم نیک اور پڑھو قَالَتِ الْیَهُودُ  
 غَرِیْبُنَا ابْنُ اللّٰهِ



عقیدہ ہے جناب مرزا صاحب کو خواب آتی ہے کہ  
 میں حسین اللہ ہوں اور مجھے یقین ہو  
 گیا کہ میں اللہ ہی ہوں دیکھو آئینہ  
 کائنات اس لام طبع اول صلی اللہ علیہ وسلم طراز ہیں  
 و رأیتنی فی المنام عین اللہ وثیقنت انی ہوں  
 یعنی میں اپنے آپ کو خواب میں دیکھا کہ عین اللہ ہوں  
 اور میں نے یقین کر لیا کہ میں اللہ ہی ہوں پھر تہہ طر  
 بعد کہتے ہیں "وبینما انانی ہذہ الحالۃ کنت  
 اقول انا زید زفا ما جدید اسماء جدید  
 وارضا جدیدۃ فخالقت السموات والارض  
 اور بصورۃ اجمالیۃ لا تقریق فیہا ولا ترتیب  
 ثم فرقتها ورتبتہا بوضع هو مراد الحق و  
 کنت اجد نفسی علی خلقها کالقا درین  
 ثم خلقت السماء بالذی اوقلت انا زینا السماء  
 الذینا بمصائبہ ثم قالت الان نخلع الزینان



من سارۃ من طین۔ ثم اشد مررت به من الکشف  
 الى الالهواء فخرت علی لسانی اردت ان  
 استخلف فخلقت ادم۔ ترجمہ سینہ خواب میں دیکھا  
 کہ بعینہ اللہ ہوں میں یقین کر لیا کہ میں وہی ہوں۔  
 پھر فرماتے ہیں اسی حال میں (جبکہ میں بعینہ خدا تھا)  
 میں نے اپنے دل میں کہا کہ ہم کو فی دنیا نظام دنیا کا بناویر  
 یعنی بنا آسمان اور زمینی زمین بناویر پس میں پہلے  
 آسمان اور زمین اجمالی شکل میں بنائی جن میں کوئی  
 تفریق اور ترتیب نہ تھی۔ پھر میں نے انہیں جدا کر دی  
 اور جو ترتیب درست تھی اسکے موافق انکو مرتب کیا  
 اور میں اسوقت اپنے آپ کو ایسا پاتا تھا۔ گویا میں ایسا  
 کیسے پر قادر ہوں۔ پھر میں نے ورا را یعنی اوپر والا  
 آسمان بنایا اور میں نے کہا اِنَّا اَقْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا  
 بمع۔ ابلیح۔ پھر میں نے کہا اب ہم انسان کو مٹی سے  
 بناتے ہیں۔



عقیدہ ۱۲ جناب مرزا صاحب حقیقت الوحی ص ۱۶۳  
 میں تحریر فرماتے ہیں "جو مجھے نہیں مانتا وہ خدا رسول  
 کو بھی نہیں مانتا۔ کیونکہ میری نسبت خدا اور رسول کی  
 پیشینگوئی موجود ہے۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے خبر دی تھی۔ کہ آخری زمانہ میں میری امت میں  
 ہی مسیح موعود آئیگا اور خدا نے میری سچی گواہی  
 کے لئے تین لاکھ سے زیادہ آسمانی نشان ظاہر کیے  
 اب جو شخص خدا اور رسول کے بیان کو نہیں مانتا اور  
 قرآن کی تکذیب کرتا ہے اور خدا تعالیٰ کی نشانیں  
 کو رد کرتا ہے تو وہ مومن کیونکر ہو سکتا ہے۔  
 عقیدہ ۱۳ لیکچر سیا نکوٹ ص ۱۲ پر فرماتے ہیں  
 میں مسلمانوں کے لئے مسیح موعود ہوں اور ہندوؤں  
 کے لئے کرشن (کاہن) ہوں۔  
 عقیدہ ۱۴ در تین ص ۱۱ میں لکھتے ہیں کہ میں  
 آدم کبھی مومن کبھی یعقوب ہوں نیز ابراہیم ہوں







پورا نہیں ہوگا۔

عقیدہ لا الہ الا اللہ اور بعین حلف میں کہتے ہیں کہ میر  
خدا کی مانند ہوں۔ اور دنیا ال نبی نے اپنی کتاب میں  
میرا نام میکائیل رکھا ہے۔ اور عیسیٰ کی میں لفظی معنی  
میکائیل کے خدا کی مانند۔

عقیدہ لا الہ الا اللہ صمیمہ حقیقۃ الوحی میں مرزا صاحب  
الہام لکھتے ہیں انما افترک اذا ازلت شینان  
تقول لہ کن فیکون۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ خدا  
نے مجھے فرمایا کہ اے مرزا حکم نفس آپ ہی کہتے جس وقت تم  
کسی چیز کے ہونے کا ارادہ کرنا چاہو۔ تو اسکو کہو یہ کہے ہو  
جا پس فوراً ہو جائے گی۔

عقیدہ لا الہ الا اللہ برامیں احمدیہ ص ۱۲۲ یقول امرک ولا یتیم  
امی حق۔ یعنی میرا حکم پورا ہو جائے گا اور میرا حکم پورا  
نہیں ہوگا۔

عقیدہ لا الہ الا اللہ صمیمہ حقیقۃ الوحی ص ۱۲۲ یا بنی الہ کن



لا اعرفك هذا وذكركم مرزا صاحب کو فرماتا ہے کہ اسے  
بنی اللہ آگے میں آپ کو پہلے نہیں پہچاننا تھا۔

**عقیدہ نمبر ۳۲** حقیقۃ الوحی ص ۵۰ الارض و  
السماء معک كما هو معی زمین اور آسمان ساتھ  
تیرے میں جیسا کہ وہ ساتھ میرے ہیں۔

**عقیدہ نمبر ۳۳** یا شمس یا قمر انت منی  
وانا منک لا حقیقۃ الوحی ص ۵۱ اسے چاند و سورج  
تو مجھ سے ظاہر ہوا ہے اور میں تجھ سے

**عقیدہ نمبر ۳۴** تحفہ گولڑا ویہ ص ۵۱ پس یاد رکھو کہ جیسا  
خدا نے مجھے اطلاع دی تمہارے پر حرام اور قطعاً حرام  
حرام ہے کہ کسی کفر یا کذب یا شر و دھوکے سے چھپنا  
پڑ ہو۔ یاد رکھنا چاہیے کہ تمہارا وہی امام ہو جو تم میں  
سے ہو گا۔

**عقیدہ نمبر ۳۵** فتاویٰ احمدیہ جلد اول ص ۸۲  
سوال ہو کہ اگر کسی جگہ امام بننا ضروری کے حالات



واقف نہیں تو اسکے پیچھے نماز پڑھیں یا نہ پڑھیں فرمایا  
 پہلے تمہارا فرض ہے کہ اسے واقف کرو پھر اگر قصد  
 کرے تو بہتر ورنہ اسکے پیچھے اپنی نماز ضائع نہ کرو  
 اگر فاموش رہے نہ تصدیق کرے نہ تکذیب تو وہ بھی  
 منافق ہے اسکے پیچھے نماز نہ پڑھو!

عقیدہ ۳۶ مضمیمہ حقیقۃ النبوت ایک غلطی کا ازا

۳۶۱ و ۳۶۲ پھر اس کتاب میں اس مکالمہ کے قریب ہی  
 یہ وحی الہیہ محمد مرسل اللہ والذین معہ کاشد  
 علی الکفار وحماسد بینہم اس وحی الہی میں میرا  
 نام محمد رکھا گیا اور رسول بھی الخ

عقیدہ ۳۷ حقیقۃ الوحی ۳۷۸ من فرمائی

قُرْءَانٍ مِنْ رَبِّ الْوَرْدِ یعنی جو مجھے بھاکا وہ  
 مخلوقات کے رب سے بھاکا۔

عقیدہ ۳۸ جناب مرزا صاحب فرماتے کہ تین شہر و  
 کا نام اعزاز کے ساتھ قرآن کریم میں درج کیا ہے۔



کہ اور مدینہ اور قادیان دیکھو از الہ اولیٰ م حاشیہ ۳۲  
 حاشیہ ۳۳ ہم اس عبارت کو بعینہ لکھے دیتے ہیں  
 اس جگہ مجھ پر یاد آیا ہے کہ جسروز وہ الہام مذکورہ بالا  
 جس میں قادیان میں نازل ہو گیا ذکر ہے ہوا تھا۔ اسروز  
 کشفی طور پر میں نے دیکھا کہ میرے بھائی صاحب مرحوم  
 میرزا غلام قادیان میرے قریب بیٹھ کر آواز بلند قرآن  
 شریف پڑھ رہے ہیں۔ اور پڑھتے پڑھتے انہوں نے  
 ان فقرات کو پڑھا کہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا مِّنَ الْهَادِیِّ  
 تو میں نے سکر بہت تعجب کیا کہ کیا قادیان کا نام بھی  
 قرآن شریف میں لکھا ہوا ہے؟ تب انہوں نے  
 کہا کہ یہ دیکھو لکھا ہوا ہے تب میں نے نظر ڈال کر دیکھا  
 تو معلوم ہوا کہ فی الحقیقت قرآن شریف کے وہیں  
 صفحہ میں شاید قریب نصف کے موقع پر بھی الہامی  
 عبارت لکھی ہوئی موجود ہے۔ تب میں نے اپنے دل  
 میں کہا کہ ہاں واقعی طور پر قادیان کا نام قرآن شریف



میں درج ہے اور میں نے کہہ کہ تین شہروں کا نام اعزاز کے  
ساتھ قرآن شریف میں درج کیا گیا ہے کہ مدینہ اور  
قادیان۔

**عقیدہ لائے** سرچہ پنجم آریہ عاشقہ قنات و قنات  
ایک مرتبہ مجھے یاد ہے کہ میں نے عالم کشف میں دیکھا  
کہ بعض احکام قصا و قدر میں اپنا لائے سے لکھے  
میں کہ آئندہ زمانے میں ایسا ہوگا اور پھر اسکو دستخط  
کراتے کے لئے خداوند قادر مطلق جل شانہ کے سامنے  
پیش کیا ہے اور اس نے جو ایک حاکم کی شکل پر متشکل تھا  
اپنے قلم کو سرخی کی دوات میں ڈبو کر او اس سرخی کو  
اس عاجز کی طرف جھڑکا اور بقیہ سرخی کا قلم کے منہ  
میں رو گیا۔ اس کو اس کتاب پر دستخط کیے اور ساتھ  
ہی وہ حالت کشفیہ دور ہو گئی اور آنکھ کھول کر جب خارج  
میں دیکھا تو کئی قطرے سے تازہ تازہ کیڑوں پر پڑے جیسے  
ایک صاحب عبد اللہ نام جو سنور یا ست پٹیاں رکھ



رہنے والے تھے اور اس وقت اس عاجز کے نزدیک ہو کر  
 بیٹھے ہوئے تھے و یا تین قطرے سرخی کے ان کی  
 ٹوپی پر پڑے یس وہ سرخی جو ایک امر کشفی تھا  
 وجودی رچی پکڑ کر نظر آگئی۔

عقیدہ منبر ۴۰ جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں  
 کہ فوت شدہ لوگ پھر دنیا میں نہیں آتے ازالہ کلام  
 طبع اول ۴۲ پر حسب ذیل دلائل بیان فرماتے  
 ہیں (۱) وَحَرَامٌ عَلٰی قَسْرٍیَّةٍ اَهْلَکُنَاہَا اَنْفَمُ  
 لَا یَرْجِعُوْنَ یٰۤاَسُوْرُوْلَاٰنِیَا (۲)

(۲) حَتّٰی اِذَا جَاۤءَ لَہُمْ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعْنِ  
 لَعَلّٰی اَعْمَلُ صَالِحًا فِیْمَا تَرٰکُ کَلَّا اِنَّہَا کَلِمَۃٌ هُوَ  
 قَائِلُہَا وَہُوَ مِنْ وَّرَآئِہُمْ یَوْمَ یُعْثُوْنَ  
 (سورہ یونس ۴۱) فِیْمَا لَکَ الْفٰی قَضٰی عَلَیْہَا  
 الْمَوْتُ (۴) وَقَالَ الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْا اِنَّ لَنَا اٰیَۃً  
 فَتَنَّا مِنْہُمْ کَمَا نَبْرَءُ وَاٰمِنَّا کَذٰلِکَ یُؤْمِنُ اللّٰہُ



اَعْمَا لَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَقَا هُمْ بِجَارِجِينَ مِنَ  
 النَّارِ (٥) ثُمَّ اتَّكَمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَعْثُونَ  
 (٦) لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوْلًا (٧) وَمَا هُمْ مِنْهَا  
 بِمُخْرِجِينَ (٨) يُرِيدُ زَنَآنٌ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ  
 وَمَا هُمْ بِجَارِجِينَ مِنْهَا وَلَمْ يَعِدْكَ اللَّهُ مُقْتَدِمًا  
 (٩) فَلَا تَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ  
 يَبْجَعُونَ (١٠) أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا  
 خَالِدُونَ (١١) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ  
 لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا  
 جَابِرُ مَا لِي أَرَاكَ مِنْكَ أَقْلًا اسْتَشْرَهْنَا إِلَىٰ  
 وَتَرَكَ عِيَالًا وَمِنَا قَالَ ابْشُرْكَ لِمَا لَقِيتَنِي اللَّهُ بِهِ أَبَاكَ  
 قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا كُنْتُمْ لَهُ أَحَدًا  
 الْأَمِنْ وَرَا حِجَابٍ وَاحِدٍ أَبَاكَ فَكُلُّهُ كَشَاحًا  
 قَالَ يَا عَبْدِي مَا تَمَنَّى عَلَىٰ غُطَاكَ فَمَعِينِي فَأَقْلُ فِينَا  
 ثَابِتَةً قَالَ الرَّبُّ بِنَارِكَ وَتَعَالَىٰ إِنَّهُ قَدْ سَبَقَ مِنْ



أَلَمْ نَلَايَكْ جَعَلْنَا (رواہ الترمذی مشکوٰۃ جامعہ)

المناقب ۹۷ مجتہائی

المجواب: ہاں سورہ انبیاء کی پوری آیت یوں سے  
 فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا  
 كُفْرَ اَنْ لِّسَعْيِهِ وَاِنْ اَلَهُ كَا تَبُوتُ وَحَرَامٌ عَلٰی  
 قَرْبَةٍ اَهْلِكُنَا اَلْهَمْلَا يَرْجِعُونَ ہ اس آیت  
 کے کئی معنی ہیں (۱) یعنی جو شخص نیک کام کرتا ہو  
 ایمان بھی رکھتا ہو تو اس کی کوشش اکارت ہونے  
 والی نہیں اور ہم اسے نیک اعمال کہتے جلتے ہیں  
 اور جن بستیوں کو لینے ہاک کر دیا تو ممکن نہیں کہ وہ  
 لوگ قیامت کو ہمارے حضور ہی میں نہ لوٹ کر آئیں  
 یعنی اعمال صالحہ ہم کسی کے ضائع نہیں کریں گے۔ اے  
 اعمال ہم دکھ رکھتے ہیں۔ اگر وہ مرجی جائیں تو ہمارے  
 پاس انکا آنا ضروری ہے اس روز ان کو اعمال کا  
 بدلہ دیا جائیگا (۲) اگر پہلی آیت سے ربط اختیار نہ کر د



تو اس کے یہاں سے ہونے کے کہ جس بستی کو تھیں تاک کہ رو یا وہ  
 ہمارے تہذیب سے باہر نہیں جاسکتی۔ ممکن نہیں کہ وہ  
 ہمارے طرف رجوع نہ کریں۔ مطلب یہ ہے کہ ان کی ہلاکی  
 سنگاری کا باعث نہیں ہمارے پاس وہ ضرور  
 آئیں گے اور اپنا حرام سے کہہ آئیں پھر اس سر و زبان کے  
 اعمال کی مسرا دی جائے گی۔ اب دیکھیے مطلب تو  
 یہ تھا کہ یہ کی طرف انکار جو غنہ کرنا حرام اور محال  
 ہے اور مرزا صاحب کہتے ہیں کہ وہ دنیا کی طرف  
 رجوع نہیں کر سکتے۔ اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے  
 کہ لایرجعون سے مراد دنیا کی طرف رجوع نہ کرنا  
 ہو تو مطلب یہ ہو گا کہ دنیا کی طرف ان کا رجوع  
 نہ کرنا حرام اور محال ہے یعنی ضرور رجوع کریں گے۔  
 اس سے تو مرزا صاحب کا مقصود بھی فہم ہو گیا  
 اور بجائے نہ آئے کے آنا ضروری ٹھہرا۔ فافہم۔ اگر  
 خواہ مخواہ تسلیم کر لیا جائے کہ لایرجعون سے مراد انکا



دنیا میں نہ آتا ہے تو اس سے بھی کوئی حرج نہیں ایلئے  
 کہ یہ کہنے کہا کہ فوت شدہ دنیا میں آیا کیسے ہیں۔  
 ان میں یہ طاقت کہاں کہ پھر لوٹ کر آجائیں البتہ  
 یہ ضرور ہے کہ خدا جسکو چاہے وہ دوبارہ دنیا میں  
 ضرور آنے لگا کیونکہ خدا تعالیٰ کے ارادے بغیر کوئی  
 چیز ظہور میں نہیں آسکتی اور دوسرا جواب یہ ہے کہ  
 مرزا صاحب کی پیش کردہ آیتیں عام خاص عندہ بعض  
 کے قبیل سے ہیں۔ کیونکہ جن آیتوں میں مردوں کا جی  
 اٹھنا آیا ہے ان سے اس حکم عام کی تخصیص ہے  
 فہم وتدر۔

اور مرزا صاحب کا اِنکرم یوم العیامۃ بتعثون کو  
 پیش فرماتا خدا جانے کیوں سے اجماعی جناب مرزا صاحب  
 یہ تو کوئی نہیں کہتا کہ قیامت کو مردہ نہ اٹھیں گے۔  
 اور جابر کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ بیشک اللہ  
 تعالیٰ نے یہی قاعدہ اس عالم میں مقرر فرمایا ہے کہ کوئی



مردہ زندہ نہیں ہوتا اور یہی عبادۃ اللہ اور سنت اللہ ہے  
 مگر آپ یہ تو فرماؤ کہ خدا تعالیٰ کو کسی مصلحت سے  
 عادت کو بدل دینا ممکن ہے یا نہیں۔ ہم کہتے ہیں بالکل  
 ممکن ہے۔ دیکھو خدا کی عادت ہے کہ آگ ہر چیز کو جلا  
 مگر ابراہیم علیہ السلام پر سر ہو گئی سنلے ہذا القیاس  
 لا یحییٰ کا سانپ بن جانا۔ مچھلی کے پیٹ میں یونس علیہ  
 السلام کا زندہ رہنا ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی انگلی کے اشارہ سے چاند کا شوق ہونا تو آپ کو  
 بھی مسلم ہے۔ ان واقعات قرآنیہ مسلمہ سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کسی مصلحت سے عادت کے  
 خلاف بھی کرتا ہے۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر کسی  
 کی درخواست پر عادت بدل دیا کرے چونکہ جابر بن  
 عبد اللہ کے باپ کے زندہ کرنے میں حکمت و مصلحت  
 ابھی مقتضی نہ ہوئی لہذا وہ زندہ ہوئے۔ لہذا اس  
 درخواست کے پورا نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا



کہ خدا تعالیٰ نے بطور خرق عبادت کسیکو زندہ ہی نہیں  
کیا۔ خصوصاً ایسی حالت میں خود اپنی کلام پاک میں  
خبر دے رہا ہے کہ کئی مردوں کو ہم نے زندہ کیا

مردوں کے زندہ ہونے کی آیتیں (۱) اَوَكَا لَنِي مَدَّ

عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ اَنِي  
يُحْيِي هَذِهِ اِنَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَاَمَاتَهُ اللّٰهُ مَا  
عَامِرٌ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا  
اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةً عَامٍ فَانْظُرْ  
اِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ اِلَىٰ  
حِمَارِكَ فَانْظُرْ اِلَىٰ النَّاسِ وَانْظُرْ اِلَىٰ  
الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوْهَا الْحَمَامَ فَاَمَّا  
بَنِي اٰدَمَ قَالَ اَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ

قَدِيرٌ (سورہ بقرہ ۲۵۵)

اور درمنشور میں ہے اخرج ابن حميد وابن المنذر

وابن ابی حاتم والحاکم ومصحفہ والبيهقي في شعبه



الايمان عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في قوله  
 تعالى او كالذي صر على قرية الى ان قال فامانة  
 الله مائة عام ثم بعثه فاوّل ما خلق الله من  
 عينا فجعّل ينظر الى عظامه الحديث واخرج  
 اسحق بن بشر وابن عساكر من طرق عن ابن عباس  
 وكعب والحسن وهب فقال اني يحيى هذه  
 الله بعد موتها فلم يشك ان الله يحييها ولكن  
 قالها متعجبا فبعث الله ملك الموت قبض  
 روحه فامانة الله مائة عام الى ما حصل ان  
 رذائتوں کا یہ ہے کہ علی کرم اللہ وجہہ اور ابن عباس  
 اور کعب اور حسن بن وہب رضی اللہ عنہم فرماتے  
 ہیں کہ وہ نبی حقیقتہً مر گئے تھے جبکہ روح ملک الموت  
 نے قبض کی اور پہلے ان کی آنکھوں میں جان آئی  
 جن سے وہ بوسیدہ بڑیوں کو دیکھ رہے تھے یہی  
 دور وائیں مسلمانوں کے لئے کافی ہیں۔



(۲) الْمَرْثَرِ إِلَى الَّذِينَ حَرَّجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ  
 هُمْ أُولَئِكَ حَذَرُ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا  
 ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى  
 النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ  
 یعنی کیا تم کو معاوم نہیں کہ ایک بار ہزاروں آدمی موت سے  
 ڈر کر اپنے گھروں سے نکل گئے تھے۔ اللہ نے انکو  
 کہا کہ تم سب مر جاؤ تو وہ مر گئے پھر ان کو زندہ کیا۔  
 اللہ کا لوگوں پر بڑا فضل ہے۔ لیکن اکثر لوگ  
 شکر نہیں کرتے۔

الاعتراض من الاحمد ان دونو آیتوں میں موت  
 بمعنی نیند و بیہوشی و غشی ہے جیسے کہ مرزا صاحب  
 تفسیر یک فرما چکے ہیں اور امانت کے حقیقی معنی صرف  
 مارنا اور موت دنیا نہیں بلکہ سلانا اور بیہوش کرنا ہی  
 اس میں داخل ہے۔ دیکھو ازالہ اوہام ص ۹۲۔

الجواب (ب) ان دونو آیتوں سے موت حقیقی مراد ہی



جیسا کہ حضرت علی او ابن عباس اکابر صحابہ نے تصریح کر دی  
 ہے۔ اور درمنثور میں ہے عن ابن عباس رضی قولہ  
 اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ وَهُمْ اَلَوْفُ  
 حَدَّثَ الْمَوْتَ قَالَ کَانُوا اَرْبَعَةَ اَلْفٍ خَرَجُوا  
 فَرَارًا مِنْ الطَّاعُونَ وَقَالُوا اِنَّا قَاتِلُنَا لَیْسَ بِهَا  
 مَوْتَ حَتَّی اِذَا کَانُوا بِمَوْضِعٍ کَذَا وَکَانَ اَقَالَ لِهَیْمٍ مَوْتُ  
 فَمَرَّ عَلَیْهِمْ بَنُو الْاَنْبِیَاءِ فَدَعَا اَنْ یَّجِیْبُوْهُمْ حَتَّی  
 یُعْبَدُوْهُ فَاحْیَا هَیْمَ یَبْنِیْ اِبْنِ عَبَّاسٍ فَرَمَتْ ہیں کہ  
 چار ہزار شخص طاعون سے اس غرض سے جا گئے تھے کہ  
 کسی مقام میں جا بسیں کہ جہاں موت نہ ہو۔ راستہ  
 میں انکو حکم ہوا کہ مر جاؤ۔ اسکے بعد کسی بنی کا اینٹ لڑ رہا ہوا  
 انہوں نے دعا کی کہ وہ زندہ ہوں اور عبادت کریں چنانچہ  
 حتمی لے نے ان کو زندہ کیا اور درمنثور میں یہ بھی ہے  
 کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 روایت ہے کہ اپنی زندہ شدہ لوگوں کو جہاد کا حکم ہوا تھا



اور جناب مرزا صاحب کا یہ فرمانا کہ امانت کے حقیقی  
 معنی صرف مارنا اور موت دینا نہیں بلکہ سلانا اور بہوش  
 کرنا بھی اس میں داخل ہے (ازالہ حائل) اسکی تکذیب  
 تو کتب لغت میں مصرح طور پر موجود ہے۔ دیکھو علامہ  
 زنجیزی نے اس سلسلہ البلاغۃ میں موت کے حقیقی معنی وہی  
 لکھے ہیں جو مشہور ہیں۔ ان کے بعد لکھا (ومن المجاز) احیاء  
 الله البلا المیت واخذته الموت الغشی ومات فوق  
 رجل اذا استقل فی نومہ اور لسان العرب میں لکھا  
 ہے الحمد لله الذی احیانا بعد فاما متنا والیک

النشور۔ یہی النوم مونا لانہ نزول منه العقل  
 واکرکۃ غتلا لا تحقیقاً اس اگر جناب مرزا صاحب  
 فرماتے کہ موت یہوشی و غشی ویند کے معنوں میں  
 آتا ہے تو بھی ایک بات تھی۔

(۴) وَاِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسٰی لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰی  
 نَرٰی اللّٰهَ جَهْرًا فَاَخَذْنَا مِنْهُ الذِّمَّةَ حَتّٰی یُخْرِجَہٗ



تَنْظُرُونَ ۚ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ  
 تَشْكُرُونَ یعنی یاد کرو جب تم یعنی تمہارے بڑے  
 نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ اے موسیٰ جبکہ  
 ہم خدا کو ظاہر میں نہ دیکھ لیں کس طرح تمہاری بات  
 کا یقین نہ کرینگے۔ اس پر تم کو یعنی تمہارے بڑوں کو بجلی نے  
 آدھو چا اور تم دیکھا کیے۔ پھر تمہارے مرے پیچھے ہم نے  
 تم کو جدا اٹھایا۔ تاکہ شاید تم شکر کرو۔ امام سیوطی درمنثور  
 میں اس کے نیچے لکھتے ہیں۔

عن الربيع بن انس قولہ واذ قلتم ربنا مني لن  
 نرے اللہ جہرۃ قال ہم السبعون الذين اختارهم  
 موسى فاخذ تکم الصاعقة قال ما توانم بعثناکم  
 فبعثوا من بعد الموت لیستوفوا اباہم یعنی  
 ربیع بن انس سے روایت ہے کہ جن لوگوں پر بجلی گری  
 تھی وہ ستر آدمی تھے۔ جنکو موسیٰ علیہ السلام نے  
 منتخب کیا تھا۔ وہ سب مرنے کے بعد زندہ ہوئے۔



اب ہم احادیث اور واقعات سے  
مردوں کے زندہ ہونے کا ثبوت  
پیش کرتے ہیں

(۱) علامہ قسطلانی نے مواہب لدنیہ جلد ۲ میں اور  
مذعلی قاری نے شرح شفاۃ قاضی عیاض  
میں دلائل بہمتی سے نقل کی ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دار جلال الی  
الا سلام فقال لا او من باک حتی تجی الی النبی  
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ار فی قبرها  
فراہ ایاہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا فلا  
فقالت امیاءک وسعد ین فقال صلی اللہ علیہ  
وسلم اتجبین ان ترجعی، فقامت لا واللہ یا رسول اللہ



انی وجدت الله خيراً لي من أبوي وانی وجدت  
 إلا حرة خير من الدنيا يعني بنی کریم علیہ  
 وسلم نے ایک شخص کو دعوت اسلام دی اُس نے کہا  
 کہ جب تک میری لڑکی کو آپ زندہ نہ کرو گے میں ایمان نہ  
 لاؤں گا۔ آپ نے فرمایا اُسکی قبر کہاں ہے اس نے قبر کو کھدایا  
 دی حضرت نے اس لڑکی کا نام لیکر پکارا۔ اس نے جواب  
 دیا حضرت نے فرمایا کہ کیا تو پسند کرتی ہے کہ چہرہ دنیا میں  
 لوٹے اس نے قسم کھا کر کہا یا رسول اللہ میں یہ نہیں  
 چاہتی میں نے خدا کو اپنے مان باپ سے اور آخرت کو  
 دنیا سے بہتر پایا۔

(۲) روی ابن عدی وابن ابی الدینار والبیہقی  
 وابو نعیم عن انس بن مالک قال کتانی الصفرة عند  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتبه عجزه عما  
 مهاجرة معها ابن لها قد بلغ فلم يلبث ان  
 اصحابه وباء المدينة فمرض اياماً ثم قبض فنفذ



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وامرہ ای انسا  
 بجمہازۃ فلما اردنا ان تغسلہ قال یا انس انت  
 امہ فاعلمہ فاعلمتہا فجاوت حتی جلست  
 عند قدمیہ فاخذت بها ثم قالت انی اسلمت  
 الیک طوعاً و خلعاً الا وثان زهدا وهاجرت  
 الیک زهدا وهاجرت الیک رغبۃ اللہ صلی اللہ علیہ  
 عبدة الاوثان ولا تحملنی فی ہذا المصیبة  
 کما لا طاقة لی بحملہ فواللہ ما انقضی کلامہا  
 حتی حرك قدمیہ والقی الثوب عن وجہہ وطمع  
 وطمعنا معہ وعاش حتی قبض النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم وھلکت اُمّہ ذکرہ الزرقانی فی  
 شرح المواہب اللدنیہ یعنی انس رضی اللہ عنہ  
 کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
 منور میں تھے کہ ایک نابینا بڑھیا ہجرت کر کے اپنے  
 ان فرزند کے ساتھ حاضر خدمت ہوئیں۔ تھوڑے



ون نہیں گذرے تھے کہ ان کا لڑکا وہاں سے بیمار ہوا اور  
 چند روز میں انتقال کیا۔ حضرت نے اسکی آنکھیں  
 بند کر کے انس نہ کو اسکی ہتھیر و تکفین کا حکم دیا۔ جب  
 ہم نے اسکے غسل کا ارادہ کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ  
 نے فرمایا کہ اسکی والدہ کو خبر کر دو۔ چنانچہ سنتے ہی وہ  
 آئیں اور اپنے لڑکے کے پیروں کے پاس بیٹھ کر اسکے  
 دو بوقدم کپڑے اور کہنے لگی۔ یا اللہ میں خوشی سے  
 اسلام لانی تھی اور بے غبتی سے تلوں کو چھوڑ دیا۔  
 اور کمال غبت سے تیری طرف ہجرت کی تھی یا اللہ  
 ایسا مت کر کہ بت پرست دشمن نہیں اور اس مصیبت  
 میں دوبارہ پیریت ڈال سکے اٹھانے کی مجھ میں طاقت  
 نہیں۔ انس یہ کہتے ہیں کہ ہنوز یہ کلام پورا نہیں  
 تھا کہ انس لڑکے نے پاؤں ملائے اور کچھ امانت سے  
 اور ہمارے ساتھ اسنے کھایا۔ اور حضرت کی وفات  
 بعد تک زندہ رہا اور اس اثنا میں اسکی ماں کا بھی انتقال



و من مشورین امیر سبطی لکھنوی و اخراج ابن ابی الدین فی کتاب من عیاش  
 بعد الموت تن معارف بن فرید و ملت بترا مرثی عیسیٰ قتالہ ان سہام  
 بن نوح دفن ہوا قریب ان دعاء اللہ یبعثہ لنا فھتف فخرہ اشہد  
 یسعی بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو درخت است کی کہ سام بن نوح کی قبر ہا  
 قریب کے زندہ رہنے کی دعا کی آئے اور خود کا زود و قبر سے نکل آئے  
 اسی میں کہ دو مویہ تھے یہاں ایک اور بات بھی معلوم ہوئی کہ ابن ابی الدین  
 ایک کتاب بھی لکھی ہے جس میں ان کو انکا ذکر ہے جو مرنے کے بعد زندہ ہوئے۔  
 (۴) اور نیز و مشور میں ہر دو اخراج اصحیح ابن ابی شریح ابن عساکر مر طرف تن  
 ابن عباس قال کان من الیہ یجتمعون عیسیٰ الخان قال فی ذلک یوم  
 بامر اہل قاعدۃ عند قبر وہی تبکی وناہا فقال لہا انا ائمتہ لی ولم یکن  
 لی ولدینہا فسل عیسیٰ رکعتیں ثم نادی یا قلدۃ قومی یا ذلالتین  
 فاحرجی فتحرکت القبر ثم نادى انا ائمتہ فاصدح القبر ثم نادى  
 الثالثة فخرجت وھى تنفخ راسہا من التراب الحدیث یعنی ابن  
 عباس جو راستہ کر ایاں و زین علیہ السلام کا گذر ایک عورت تھہ ہوا جو قبر کی طرف  
 گئی تھی تو اپنے آپ نے کہا میری ماں میری ماں فرمایا اسے  
 کہا کہ میری ایک لڑکی تھی جس کے سوا میری کوئی اولاد  
 نہیں۔ وہ مر گئی تھی اپنے دو رکعت نماز پڑھ کر اسکو پکارا  
 کہ خدا کے حکم سے کھڑی ہو جا اور نکل آئے ساتھ ہی



ساتھ ہی قبر کو حرکت ہوئی پھر دوسری بار پکارا گئے  
 حشر سے کھڑی ہو جا قبر شق ہوئی پھر تیسری بار  
 پکارنے پر وہ رٹنی سر سے مٹی پھیلکتی ہوئی نکل آئی  
 (۵) اور نیز درمنثور جلد ۲ ص ۲۱ میں ہے جسکی تشریح  
 ابن جریر اور ابن عساکر نے ابن عباس سے کی ہے۔ یہ  
 روایت بہت طویلانی ہے جسکا جملہ یہ ہے کہ ایک  
 شہزادہ مر گیا تھا کہ اسکے باپ نے عیسے علیہ السلام  
 درخواست کی کہ وہ زندہ کیا جائے۔ آپ نے دعا کی وہ  
 زندہ ہو گیا۔

(۶) اور نیز یہ روایت بھی درمنثور جلد ۲ ص ۲۱  
 میں ہے واخرجه احمد في الزهد عن خالد بن  
 قال كان عيسى بن حريص اذا سرح رسله يجيئون  
 الموت يقول لهم قولوا لك وكن اذا وجررت  
 قشعريرة ودمعة فادعوا عند ذلك عيسى عليه السلام  
 جب اپنے رسولوں کو بھیجتے تو ان کو مرنے کے زندہ کرنا



کی تدبیر تیار دیتے کہ یہ کھلات کہا کرو اور جب ہم پر روئے  
 کھڑے ہو جائیں اور اس تک پہنچ گئیں تو اس وقت وہاں  
 (۱) احمد و منشور جلد ۲ صفحہ ۲۱۲ (۲) احمد الزہد

عن ثابت قال انطلق عيسى عليه السلام يزور  
 اخاه فاستقبله اسات فقال ان اخاك قد مات  
 فارجع فسمعت بنات اخيه يرجوعه عنهن فأتين  
 بقلن يا رسول الله رجوعك اشد علينا من موت  
 ابينا قل فانطلقن فاريدن قبره فانطلقن حتى  
 اربنه قبره قال فصوت به فخرج الخ من عيسى عليه السلام  
 اپنے کسی بھائی کی ملاقات کو گئے ایک شخص نے کہا کہ  
 تم انتقال ہو گیا۔ آپ نے لوٹنا چاہا۔ آپ کے بھتیجے  
 کو جب یہ کیفیت معلوم ہوئی تو کہنے لگیں کہ آپ کا دل  
 بہت بوجہ آپ کے انتقال سے زیادہ ہم پر شاق  
 ہے۔ فرمایا، اپنے باپ کی قبر دکھاؤ۔ وہ سنا، ہوئیں  
 اور قبر کی نشان دہی کی آپ نے صاحب قبر کو لے کر اپنے



وہ قبر سے نکلا آیا۔

عقیدہ منبر اہم جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ  
 امام مہدی اور عیسیٰ علیہما السلام دو شخص نہیں بلکہ  
 ایک ہی ہیں دیکھو ازالہ اوہام حاشیہ میں حدیث کیف  
 انتم اذا نزل ابن مریم فیکم و اباءکم منکم کے ترجمہ  
 میں لکھتے ہیں کیا حال ہو گا جس دن ابن مریم تم میں تازل  
 ہو گا اور تم جاننے ہو کہ ابن مریم کون ہے۔ وہ تمہارا  
 ہی ایک امام ہو گا۔ زور تم میں سے اسے امتی لوگوں پر  
 ہو گا۔ یہاں تک بخاری کی حدیث کا ترجمہ ہو چکا اور  
 آپ لوگوں نے سمجھ لیا ہو گا کہ امام بخاری صاحب  
 امام مکر منکر کے لفظ سے کس طرف اشارہ کر گئے  
 اعاقل بکفیر الاشارة۔

الجواب یہ کہ یہ واو تفسیر یہ نہیں بلکہ واو تالیف ہے  
 اگر واو تفسیر یہ مان لی جائے تو حضور علیہ السلام کی تفسیر  
 کے خلاف لازم آئیگا۔ دیکھو ابن ماجہ میں ہے عن ابی



امامت الباهلي بن قال خطيبنا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فكان ذكر خطبة محمد بن شاذان عن ابي جبال  
 قال وامامهم رجل صالح فبينما امامهم وقد تقدم  
 يصلي العصر الصبح اذ نزل عليهم عيسى ابن مريم  
 الصبح فزج ذلك امامهم عيسى القهقري ايتة قد  
 عيسى يصلي فيضع عيوني بين كتفيه ثم يركع  
 له تقدم فصل فانما لك اقيمت في فصلهم  
 امامهم فاذا انصرف قال عيسى عليه السلام  
 افتحوا الباب فيقتل ووراءه الدجال مع سبعين  
 الف يهودي كلهم ذوي سيف محل وشاح  
 نظر اليه دجال ذاب كما يذوب الملح في الماء  
 ينطلق هاربا ويقول عيسى عليه السلام ان  
 فيك منية لرسولك فيبقي بها فيدركه الله  
 الله الشرف فيقتله فيهرز الله اليه بعد ذلك  
 شئ مما خلق الله ينوارى به اليه يود الا انشور



ذلک الشی لا یجوز ولا یشتر ولا دابة الا العرق  
 فانها من شجرهم لا یطلق الا قال یا عبد الله  
 المسلم هذا یهودی فقال اقله ۱۲ ابن یحیی  
 توجه آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز  
 اکثر و حال ہی کا حال بیان فرمایا اور یہ بھی فرمایا کہ جو  
 نوگ و حال کے مقابل ہو گئے ان کا امام امیر  
 صالح ہو گا۔ صبح کی نماز پڑھنے کے لئے وہ آگے بڑھتا  
 کہ جیسے ابن مریم اتر آئیے امام بھی بڑھتا کہ  
 جیسے علیہ السلام امامت کریں۔ مگر وہ کہتے کہ تم  
 ہی نماز پڑھاؤ۔ چنانچہ وہ نماز پڑھا گیا۔ بعد نماز  
 کے کہنے کے دروازہ کھولا۔ اس وقت وہ حال ستر ہزار  
 ہزار سواران ہوئے جو کہ یہ امام کو دیکھ کر کہا اے محمد ان کے  
 غلام ہیں کہیں تو مجھ سے بہاگ نہیں سکتا۔ ایسا وار  
 میرا بھہ میں ضرور ہو گا۔ چنانچہ اسکا پیچا کر کے  
 ستر فی دروازہ کے پاس اسکو قتل کر دیا اور خدا تعالیٰ



یہودیوں کو ہزیمت دیگا اور کینیت یہ ہوگی کہ جس  
 چیز کے پیچھے کوئی یہودی چھپے گا وہ وہاں سے ہٹا دیا  
 جائے گا اور وہاں سے نہ رہے گا اور وہاں سے نہ رہے گا  
 کہ اسے خدا کے بندے سے ملے گا یہودی چھپائے اگر  
 اسکو قتل کر ڈالے صرف غرقہ کا جھارہ نہ دیگا۔ یہودی  
 وہاں سے کاٹے۔

التشبه من اراحمدا علم شریف میں وایت  
 ہے فاذا جازا انتام خرج فينا بعدون القتال  
 يسوون المسفوف اذا اقيمت المسلوة فنزل  
 علي ابن مريم علي ان فامهم فاذا راه عدو الله  
 ذاب كحمايد وب المله في الماء اس سے معلوم ہوتا ہے  
 کہ عیت علیہ السلام جب نہ تھے تو امامت کرتے تھے۔  
 اکیس اب) نوادہ خوار تھے رفس پیدا کرنا نہیں  
 دیکھو لفظ احمہم محض خازمی ہی امامت کے واسطے  
 مونسورع نہیں بلکہ پیش روی کے معنی میں بھی استعمال



لیسان القرب میں کہہ سبے والا امام بحضرت المقدم و  
 فلا ت یؤمر القوم یقدمہ حر و قال ابو بکر معنی قرینہم  
 یؤمر القوم۔ لے یقدمہم اخذ من الامام یقال فلا  
 امام القوم معناه هو المتقدم لہم ویکون الامام  
 سرائیس اقوالک امام المسلمین اور منتہی المارب  
 میں لکھا ہے ولہم امامۃ وامرہم امام وپیشرو  
 ایشان باشد۔

اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ علی  
 علیہ السلام اتر چکے اور دجال کے مقابلے کے واسطے  
 پیشرو ہونگے۔ اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ فاطمہ کو کتا  
 فاذا راہد والہ ذاب متصل سے ہے جب مسلمانوں  
 کے ساتھ متدمۃ الخیر میں سب سے آگے ہیں علیہ السلام  
 کو دجال سے مقابلہ میں دیکھیں گے تو گل جائیگا۔ اس آ  
 کما ہے۔ ان کو پیشرو و اشکر دیکھیں گے اور نہ مسجد میں  
 دیکھنے کا اس کا کوئی موقع نہیں۔ کیونکہ امام و پیشرو



ثابت ہے کہ مسجد کا دروازہ ہمارے وقت بند ہو گا۔  
 عقیدہ کا ہے؟ جواب: ہذا صاحب کا عقیدہ ہے  
 کہ ہر متحدہ کا مدعی بندہ بیت ہوتا۔ اور علوم ہندو  
 آیات سناویہ کے ساتھ آقا خود بھی ہے۔ انکی عبارت  
 ہم بعینہ لکھ دیتے ہیں۔ ان حضرات سے اللہ جل و اس  
 سے ثابت ہے کہ ہر ایک صدی پر متحدہ کا ضرورت  
 ہے۔ اب ہمارے علماء جو بظاہر اہل حدیث کا دھرم  
 بھرتے ہیں انصاف سے بتلائیں کہ کس سے ہندو  
 کے سر پر خد توڑتے ہیں؟ انہما پر کربہ دیو نیکا و غول  
 کیا ہے یوں تو ہمیشہ دین کی تجدید ہوتی ہے۔ گرتا  
 کا تو یہ منشا ہے کہ وہ مجہد و خدائق لے کر پلٹتے  
 ہیں۔ یعنی ہندو مذہب ثابت ہوا۔ کے ساتھ اب ہمارے  
 اگر یہ جزم حق پر نہیں ہے تو پھر وہ ان آیات  
 پر جو ہندو صدیوں کے سر پر مجہد دیو نیکا اباد  
 کیا جیسا کہ اس صاف ہے۔ کیا۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔



الجواب (۱) احمدیوں! اگر شیطان کسی ساجنے ہو کر دشمنی  
 کرے کہ میں تیرا خدا ہوں مجھ پر سجدہ نہ اور اسکی دلیل  
 یہ بیان کرے کہ سوائے میرے کسی نے خدائی کا دعویٰ  
 نہیں کیا تو کیا اسکی دلیل قابل تسلیم ہو سکتی ہے۔ ہرگز  
 نہیں۔ جناب مرزا صاحب کا یہ فرمانا کہ ہر صدی پر ایک  
 مجدد خدا کی طرف سے الہام پا کر مجدد ہو گا دعویٰ کرتا  
 ہے اور اس کے ساتھ علوم لدنیہ اور آیات سماویہ بھی ہوا  
 کرتی ہیں۔ دعویٰ کے بلا دلیل ہے۔ حدیث میں کوئی ایسا  
 لفظ نہیں حدیث شریف ابو داؤد میں اس طرح ہے۔  
 عن ابی ہریرۃ عن قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم ان اللہ بیعت ہذا الامۃ عنی رأس کل  
 مائۃ سنۃ من بعد ہذا دینہا یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ  
 ہر صدی کے سر پر ایک شخص پیدا کرے گا  
 جو اس کے دین کی تجدید کرے۔

عقیدہ تمہارا | خطبہ الہامیہ ص ۱۲ پر لکھتے ہیں کہ یہ



ہر بات ہے کہ کافروں کے ساتھ لڑنا بھی حرام کیا گیا  
اور دشمن میں زلزلے ہیں۔

اب چھیڑو و جہاد کا اسے دستور نیال  
میں کے بیٹے حرام ہے اب جنگ و قتال  
دشمن ہے وہ خدا کا جو کرتا ہے اب جہاد

منکر بنے گا جو یہ رکھتا ہے اعتقاد

میرے سے جو دین و یا ملت سے ہے پیر

اب اسکا فرض ہے کہ وہ دل کر کے استوا

لوگوں کو یہ بتائے کہ وقت مسیح ہے

اب جنگ اور جہاد حرام اور قسیم سے

عقدائے مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ اس عاجز نے جو مثیل موعود ہونیکا

دعویٰ کیا ہے جسکو کم فہم لوگ مسیح موعود خیال کرتے تھے میں یہ کوی نیا

دعویٰ نہیں جو آج ہی کیسے منہ سے منہ گیا ہوگا ازالہ اولاد و مصلحت

طبع اول۔ احمدیوں آپ نے جناب مرزا صاحب کو مسیح موعود

کہا کرتے ہو۔ مردہ فرماتے ہیں کہ جو مجھے مسیح موعود کہے وہ کم فہم

ہے خیر دار آئندہ مرزا صاحب کو مسیح موعود نہ کہنا ورنہ کم فہموں  
کی ہرست میں ملتا رہتا رہے گا۔



اب ہم و وحیدینہ پر اس مبحث کو ختم کر دیتے ہیں  
 پہلی حدیث عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم اذا وضع السيف في امي لحرفه  
 عنها الى يوم القياسه ولا تقوم الساعة حتى تلحق  
 قبائل من امي بالمشركين وحق تعبد قبائل  
 من امي الاوثان وان سيكون في امي  
 كاذب ابان ثلثون كلهم يزعم ان ربني الله وانا  
 هذا نصر النصارى لا بني بعدى ولا تزال طائفة  
 من امي على الحق ظاهرين لا يخفهم من  
 مخالفهم حتى ياتي امر الله رواه ابو داود والترمذي  
 مشکوٰۃ ص ۱۴ حضرت ثوبان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو وقت میری امت میں  
 ہوا رکھی ہوئے گی تو اسکا سلسلہ قیامت تک  
 رہیگا اور جیتا ک میری امت کے قبائل مشرکین  
 سے ملحق نہ ہوئے۔ اور نیز جیتا ک متوں کی پوجا شروع



اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی۔ اور منقریب میری  
امت میں نہیں جھوٹے ہونگے جنہیں کاہل و کدیم  
کر گیا کہ میں اللہ کا نبی ہوں۔ حالانکہ میں خاتم النبیین  
نابی البدی ہوں اور میری امت سے انہ سارے  
ہمیشہ قیامت تک غالب رہیں گے اور کسی کی مخالفت  
انکو ضرر نہ پہنچا سکے گی۔

(۲) دوسری حدیث عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ  
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یكون  
فی اخر الزمان دجالون کذابون یا تنفکون  
من الاحادیث بما لم تسمعوها انتم ولا اباؤکم  
فایاکم وایاھم لا یضربونکم زنا یقتلونکم  
(مسلم) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت محمدؐ  
النبیؐ فرمایا کہ آخر زمان میں یہ جھوٹے و کذاب  
ہوں گے جنہیں نہ تم نہ تمہاری اولاد نہ تمہاری  
اور تمہاری اولاد اس سے نہ بچ سکیں۔



ان سے جو بچو کہیں ایسا ہو کہ وہ تمہیں گمراہ کر دیں اور  
 تمہیں کسی فتنہ میں ڈالیں روایت کیا اسکو مسلم نے  
 المستبہت من الاحمدی آپ تیس قبوٹے جلال  
 ہو گئے۔ سہم مرزا صاحب انہیں سے نہیں ہیں۔  
 الجواب کہ ہونہیں گئے۔ بکری قیامت تک  
 دوتے رہیں گے۔ و خیر از الہ اولیٰ مصلح طبع اولیٰ  
 جناب مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ دنیا کے ایسے ایک  
 قریب تیس کے و جلال پیدا ہونگے۔ اب ظاہر ہے کہ تیس جلال  
 و انہی میں سے تو حکم لکل دجال عیسے تیس سو بھی آئے پائیں

## ضمیمہ

احمدی اول قرآن و حدیث کے مقابلے اپنے اہل  
 و دوستانہ میں کر دیتے ہیں و فی ہذا حدیثی اللہ  
 علیہ السلام لایبالیٰ اذ قال اذیت الیٰ لکملیو حوالہ



احمدی لوگ حسب ضرورت باتیں یہودیوں کی طرح  
 بنا کر کہتے ہیں کہ یہ الہام اور وحی ہے حقائق سے  
 فرماتا ہے فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بَايَعْتُمْ  
 ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْرُوا بِهِ  
 ثُمَّ أَقْبَلُوا هُوَ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ  
 وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ

احمدی لوگ قسمیں کھاتے ہیں کہ ہم قرآن  
 کو ماننے میں۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو ماننے  
 میں۔ مگر مقصود بجز انکا۔ کہ اور کچھ باتیں ایسے  
 لوگوں کے بارے میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے يَحْمِلُونَ  
 بَالَهُمْ اِنْ هُمْ لَا يَكْفُرُوْنَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ان قسموں کے  
 کھانے سے احمدیوں کی غرض لوگوں کی ناراضگی  
 مٹانا ہے۔ ایسے منافقین کے متعلق خدا فرماتا ہے  
 يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَيَرْضَوْكُمْ عَنْ مَا كَانُوا عَلَيْهِمْ لَئِنْ  
 سَلَّمْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ لَفِي حَكِيمٍ قَوْلٍ



وحدیث پر عمل ہوتا تو جگہ راہی کیا تھا اور نیا فرقہ بننے کی  
ضرورت ہی کیا تھی۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے: **انما ذالک**  
**اللہ یفان یخوف اولیاءہ فلا تخافوہم و خافو**  
**ان کنتم مؤمنین**

احمدی لوگ نہیں پہچانیں اور منافقوں سے ڈرو  
جو تم کو شک کرتے ہیں۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے: **الذین یجادلون**  
**فی آیات اللہ بغير سلطان الا انہم کبر مقنا**  
**عین الذین وعین الذین امنوا کذا لک اللہ**  
**اللہ یفان کذلک لک لکیر جبار**۔ احمدی لوگ ان لوگوں  
کے عداوت صحیحہ کو مترازل کرنے کے لیے طمع طمع کے  
وسیلے ڈالتے ہیں۔ جبکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: **الذین**  
**یؤسسون فی حد و الناس من الجحیم**۔ ان لوگوں  
احمدی لوگ دعاوی کا ذہر پرستے ہوئے کہتے ہیں کہ  
ہم مسیح قوم میں ایسے لوگوں کے بارے میں حق تعالیٰ سے  
فرماتے ہیں: **وان اقبل لہذا تضرع وافی الارض**



قَالُوا إِنَّمَا هُمْ مُضِلُّونَ . أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ أَحْمَدی لوگ مسلمانوں کو دھوکا

دیتے ہیں حقیقتاً لے فرماتے ہیں وَمِنَ النَّاسِ مَن يُتُوبُ

إِيمَانًا بِاللَّهِ رَبِّ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا

احمد بن لوگ جب خدا کو بھول جاتے ہیں اس سے نہیں

ڈرتے جبکہ حقیقتاً لے فرماتے ہیں اِستَحْوٰۃٌ عَلَيْهِمُ الشُّبُهَاتُ

فَإِنَّمَا هُمْ ذُكَّرٌ بِاللَّهِ -

جب کوئی گمراہی کے مقصد میں ترقی کر جاتا ہے تو

گمراہی اور زیادہ پھیل جاتا ہے حقیقتاً لے فرماتا ہے

وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغِيِّ ثُمَّ لَا يُنصَرِفُونَ

جو لوگ حسن ظن میں آکر ایسے لوگوں کو قبول کر لیتے

پیرائے حق میں ارشاد ہوتا ہے فَأَسْخَفَ قَوْمَهُ

فَاطْمَاعُوهُ إِنَّمَا هُمْ كَاوِنُونَ فَأَمَّا قَوْمٌ

ایسے جھوٹے مدعی مخالف قرآن و حدیث کہاتے



کے سامنے اگر قرآنی آیتیں پڑھی جائیں تو کچھ پرواہ  
نہیں کرتے بلکہ اپنی وحی اور الہامیوں پر خوش اور  
بازاں ہوتے ہیں۔ ان کے متعلق حق تعالیٰ فرماتا ہے  
ثُمَّ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَحُجُوجٍ  
بِمَا عِنْدَ هُمْ مِنَ الْعِلْمِ

ایسے لوگوں کو خداوند کریم انجام کار رسوا کرتا ہے  
چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا  
فِي كُلِّ قَوْمٍ لَّيْلَةً لِّأَكْثَرِ هُمْ مِمَّنْ يَلْمِزُوا رَبَّهُمْ  
إِلَّا بِأَفْئِذِهِمْ وَمَا يَسْتَعْرِفُونَ ہ اس آیت سے  
بھی ثابت ہے کہ حق جل و علا اس قسم کے لوگوں کو  
ترقی پس بعض مسلمانوں کے اعتبار کے لئے فرمادیتا ہے  
مُورِي تَرَقِّي حَقَائِمَتِ كِي بِل نہیں ہو سکتی۔ دیکھو  
حق تعالیٰ فرماتا ہے كَلَّا نَعْبُدُهُمْ أَهْلًا وَهَؤُلَاءِ  
مِنْ عِبَادِكُمْ ذُنُوبًا كَانَتْ بَيْنَكُمْ وَرَبِّكُمْ حُضُورًا  
مسلمانوں کو مخالفین کی باتیں شوشہ پر نہیں



وَالسَّكِينَةِ - حَقَّقَ لِي فَرَمَا ہے هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ  
السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزِيدُوا  
إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ



# زید فرمود

یا چوں نمازوں کا ثبوت قرآن سے ظہر عصر مغرب صبح  
کا ثبوت یہ ہے فَبَيَّنَّا لِلَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ  
تُصْبِحُونَ وَلِلَّهِ الْحُكْمُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَعِشْيَا وَحِينَ تُظْهِرُونَ - سورہ روم رکوع ۴  
اور مِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ سے نماز عشا کا  
ثبوت بالتصریح ملتا ہے۔ دیکھو سورہ نور۔



تبیح یعنی نماز کروں (عیات اللغات) عشی یعنی

سہ پہر یعنی عصر (عیات اللغات)

وَبَجِّ بِجَدِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ  
غُرُوبِهَا: وَمِنْ أَزَاثِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَطْرَافَ  
النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْفَعُ بِهِ

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُكُنَّ مِنَ اللَّيْلِ

۱۲ سورہ ہود اَقِمِ الصَّلَاةَ لِلذَّلُولِ الشَّمْسِ اِلَى

غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْ اٰیَاتِ الْخُبُرِ ۱۵

غسق لیل کے معنی ظہورِ ظلمت ہے۔ ولوک کے معنی مار

ہونے کے ہیں۔ والشمس میل اذالت واذا

عزیمت۔

اہلسنت واجماعت سوال نماز کی تکمیل تحریر کا

کی نماز کا ثبوت قرآن سے کونسی آیت دہنت ہے ؟

الجوامع در رضوان اللہ من اللہ اکبر پارہ ۱۰

اکبر صفت ہے رضوان کی اور رضوان صفت ہے اللہ



نہ چھ صفت صفات الہی سے موصوف ہوگی۔ وہ ذات  
سے بدرجہ اولیٰ متصف ہوگی۔

قاعدہ ۱۱ جہاں کہیں سوال میں صفت مذکور ہو تو  
جواب میں بسبب اقتراں قرینہ سوال صفت کو حذف  
کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ آیات حسب ذیل میں ہے۔

۱۔ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ قُلْ اللَّهُ۔ (۱) قُلْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
يَقُولُ اللَّهُ اِنَّمَا عَدُّهُمْ قُلْ اَيُّ شَيْءٍ اَكْبَرُ بِاَدَاءِ قُلْ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ  
يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ اَلَا اِنَّ اَكْبَرَ اَشْيَاءِ عِنْدَ اللَّهِ هِيَ الْيَقِينُ

خاندان تجسیر عرف شرع میں جہاں ہیں وارو جو  
مرا داس سے الہ اکبر کہنا ہے۔

سوال ۱) نماز کی ثنا کی کونسی آیت ماضی ہے۔

جواب ۱) ثنا میں چار فقرے ہیں (۱) سُبْحَانَكَ

اللَّهُ فَقْرُهُ وَبِحَمْدِكَ (۲) فَقْرُهُ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ

(۳) فَقْرُهُ وَتَعَالَى جَدُّكَ (۴) فَقْرُهُ وَلِلَّهِ غَلُّكَ

ان چار علمات کا ہند معلوم ہو (۱) قَاصِبٌ عَلٰی قَسْرِ



وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ  
 غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافِ  
 النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْفَعُ <sup>پارہ (۱۶) کا اخیر (۲) و فہر</sup>  
 الْحُكْمِ رَبِّكَ فَانْتَكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ  
 حِينَ تَقُومُ وَمِنْ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ  
 (سورہ طہ کا اخیر) نتیجہ سبحانک اللہم وبحمدک  
 سبِّح بحمد ربک کا استیجاب ہے۔

(۲) وَتَبَارَكَ اسْمُكَ كَمَا خُذَ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ  
 ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ہے یہ کلمہ سورہ رحمان  
 کا اخیر)

(۳) وَلِلَّهِ جَدُّكَ - اِنَّ تَعْلَمُ جَدُّ رَبِّنَا  
 اَعَزُّ مِنْ رَبِّهِ جِن (۴) وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ - قَالَ  
 يَسْبِقُهُ أَغْنِيكَ وَاللَّهُ مَا لَكَ مِنْ إِلَهٍ مَا خَوْفُكَ  
 (سورہ اعراف و ہود وغیرہ)  
 سوال اعوذ نماز کس آیت سے ثابت ہے۔



الجواب) فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ  
 مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ سورہ نحل رکوع ۱۳ سے  
 ثابت ہے۔ (سوال) تسمیہ فاتحہ کے وجوب کے کوئی  
 آیت مثبت ہے۔ (جواب) فَأَمَّا بَيْتُكَ  
 مِنَ الْقُرْآنِ سورہ مزمل کے اخیر ثلث سے ثابت ہے  
 سوال۔ نماز کی تسبیح میں بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کی کوئی  
 آیت مثبت ہے جواب) فَبِیْئْسَ الْاَسْمَاءُ رَبِّكَ الْعَظِيمِ  
 سورہ واقعہ کے اخیر دو جگہ اور سورہ الحاکمہ کے

اخیر بھی۔

سوال) سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کوئی آیت سے ثابت  
 ہے۔ جواب) أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ  
 نے کفر مضمون سے مستفاد ہے۔ سوال) رَبِّكَ الْكَافُرُ  
 کوئی آیت سے ماخوذ ہے جواب) فَلْيَسْتَجِيبُوا  
 لِي مِنْ دَعْوَتِي مِثْلَ دَعْوَتِهِمْ کہ جب کوئی  
 حکم کے آگے عرضی پیش کرتا ہے تو ناظر اسکو سنا دیتا ہے



سنا دیتا ہے کہ تیری عرضی منظور ہو گئی تو سائل خوشی  
میں بادشاہ کی تعریف کرتا ہے۔ ایسا ہی جب امام  
میرزا تقی کے کسٹرف سے اسمضمون کی خوشخبری کو  
سناتا ہے تو مقتدی ربنا للک الحمد شکر یہ میں  
کہتے ہیں۔

سوال نماز کی تسبیح سبحان ربی الاعلیٰ کو کس آیت  
سے ماخوذ ہے جواب (سبح اسم ربك الاعلیٰ)  
سورہ النبی کے پندرہمے فقرہ سے۔ سوال التبت من  
آیت سے ثابت ہے جواب سورہ مل رکوع دوم و علی  
الکحل اللہ وہ کلام علی عبادہ الذین اضبطہ  
خبر اللہ انہ کون سے ماخوذ ہے الحمد للہ۔ آیت  
لله والصلوات والطيبات۔ قول الحمد لله  
جواب میں ہے۔ کیونکہ اسمیں تین کلمے ہیں حمد و ثناء  
و عبادت قولی و فعلی ہاں بدنی پر مشتمل میں اللہ  
علیک السلام علی عبادہ الذین



اضطفا کے حکم کو تعمیل ہے اور اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا  
 اللَّهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
 عَدَّ اللَّهُ خَيْرًا مَّا يُشْرِكُونَ سے ماخوذ اور جواب ہر  
 سوال پر وہ شریف نماز کا کس آیت سے ثابت ہو  
 جواب (اِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا  
 تَسْلِيمًا) سورہ احزاب کے حکم کو تعمیل ہے۔

سوال، تشہد کے اخیر میں دعا پڑھنی اور پھر وہ دعا کس  
 آیت سے اخذ ہے جواب، قَالَ رَبُّكُمْ اذْهَبُوا  
 اَسْبَحْنَ نَعْمَ رَبُّكُمْ اذْهَبُوا۔ پارہ ۲۴ رکوع ۶  
 سوال قرأت قرآن قیام میں اور تسبیحات کو رکوع  
 اور سجدت میں پڑھنے کی کیا تخصیص ہے اور کس  
 آیت سے اخذ ہے

جی اب قرأت قرآن کو تحویہ میں قیام کے ساتھ اس  
 آیت سے يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ قُمُوا لِلَّهِ الْأَقْبَلُونَ



فَضْفَهُ أَوْ الْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَبُّ  
الْقُرْآنِ تَرْتِيلًا پارہ ۲۹ سورہ منزل  
سوال تبیح کی تحفیس مجدے کے ساتھ اس آیت  
سے ثابت ہے جواب وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ  
سَبَّحَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِهِ دُور دہر

## چکر الویوں کے فہم قرآنی کو چند

(۱) چکر الوی فرماتے ہیں انبیاء کی اتباع و اہل عت  
کرو۔ جواب چکر الویوں کا فرمانا قرآن کے  
مخالف ہے۔ دلائل حرب ذیل میں سوانہ و لفظہم  
مَنْ دُونَكَ قَبْلَ يَوْمِ الْفَتْحِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ أَرْضُ الْبَرْقِ فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ  
عِطْرًا سَوِيًّا چکر الویوں کا فرمانا قرآن کے مخالف ہے



رَبِّ اَهْلُنْ اَصْلَابَكَ كَثِيرًا فَمَنْ شِئْتَ فَاَنْتَ  
 مَتَى وَمَنْ عَصَانِي فَاِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۳)  
 (۱۴) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ  
 الْمُؤْمِنِينَ (۱۵) وَاصْبِرْ صَبْرًا جَدِيدًا لِمَنِ اتَّبَعَكَ  
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا  
 تَعْمَلُونَ ۚ (۱۶) سوره شعرا کا آخری کوع (۱۶)  
 اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرِسُوْلِهِ النَّبِيِّ الْاٰتَمِّ الَّذِيْ يُّؤْمِنُ  
 بِاللّٰهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ  
 (۱۷) صحابہ کرام پیروی کا بھی حکم ہے وَالسَّابِقُونَ  
 السَّابِقُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْاُولٰٓئِكَ  
 سَبَقَتْهُمْ بِالْاِحْسَانِ رَحِمَتِ اللّٰهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا  
 عَنْهُ ۚ وَاَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ جَزِيٍّ مَّجْنُونًا  
 فِيْهَا يَدْخُلُوْنَ فِيْهَا اَنْهَارٌ الْعُظْمٰى (سوره  
 التوبہ)

پھر الوی کہتے ہیں حدیث پر ایمان لانا قلم



يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَ لَكَ نَقِصًا نَفْسِي ۖ وَاللَّهُ  
 خَلَّافٌ بِمَا يَشَاءُ ۚ كَيْفَ يَكُونُ بِكَ تَبْدِيلُ مَنِّهِ عَنْهُ هُوَ كَمَا  
 جَوَابِ جَاوِزِ الْوُجُوهِ ۚ كَيْفَ يَكُونُ بِكَ تَبْدِيلُ مَنِّهِ عَنْهُ هُوَ كَمَا  
 هُوَ (اجی حدیث کا ادعیا پر مبنی از قبیل استیجاب  
 لا امر المدی ہے اسکو تبدیل و اختلاف نہیں کہتے  
 استیجاب لا امر اند سب مسلمانوں پر فرض ہے  
 وَكَيْفَ أَمِيتَ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيَقْضُوا بَيْنِي وَ  
 لَعَلَّكُمْ يَرْشَدُونَ (سورہ بقرہ پارہ ۲۵)

جَاوِزِ الْوُجُوهِ کہتے ہیں قرآن کریم کہ صبیحہ کل شے  
 ہے اسلئے نہ ریشہ کی ضرورت نہیں۔

جَوَابِ (قرآن شریف تورات کی طرح مفصل  
 ہے ثُمَّ إِنَّمَا مَوْثِقُ الْكِتَابِ أَنْ تَمَازَعَاكَ الْبَرُّ  
 أَحْسَنَ وَتَقْضِيَهُ لِيَحْكُمَ شَيْءٌ وَفِيهِ رَحْمَةٌ  
 أَمَّا بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ تَبْدِيلُ قُرْآنِ  
 تَبْدِيلُ قُرْآنِ تَبْدِيلُ قُرْآنِ تَبْدِيلُ قُرْآنِ  
 تَبْدِيلُ قُرْآنِ تَبْدِيلُ قُرْآنِ تَبْدِيلُ قُرْآنِ



تفصیل بیان کیا ہے۔ مجھوں نے اگر مفصل بیان کیا ہے تو  
 صرف اسی کے مسائل میں یا قدرے زیادہ۔ اگر زیادہ  
 ہیں تو تورات تَفْصِيْلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ کیسے ہوئی۔  
 تفصیل کی جبکہ تفصیل نہیں ہوتی اور تورات  
 کا نام بھی قرآن ہے۔ (دیکھو بارہ ۱۴)

پیکر الوی کہتے ہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 جس چٹھی رسان کا حکم رکھتے ہیں۔  
 جواب چکر الویوں کا یہ فرمانا قرآن کے خلاف  
 ہے (۱) وَانْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ الَّذِي كُرِّتُ لِلْكَافِرِ  
 كَاثِرًا اِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ اس سے معلوم  
 ہوا کہ محمد رسول اللہ میں احکام الہی ہیں۔

(۲) كَذٰلِكَ نَقُصِّلُ الْاٰيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ  
 (۳) مَا يَنْزِلُكَ اِلَّا بِالْحَقِّ  
 پیکر الوی کہتے ہیں خداوند ہے وَلَقَدْ نَزَّلَ بِالْقَوْلِ  
 اس سے معلوم ہوا کہ محمد رسول اللہ میں ہونے کی ضرورت



نمبر سے جواب) قرآن کریم آسان ہے مگر محمد صابر  
 اللہ علیہ السلام کی زبان سے اس پر حسب ذیل  
 دلائل ہیں (۱) فَاِنَّمَا يَشْرِي نَاهُ يَلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ  
 يَتَذَكَّرُوْنَ پاره ۲۵ سورہ دخان (۲) فَاِنَّمَا  
 يَشْرِي نَاهُ يَلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ پاره  
 سورہ دخان (۲) فَاِنَّمَا يَشْرِي نَاهُ يَلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ  
 يَتَذَكَّرُوْنَ پاره ۱۰ سورہ مریم (۳) قرآن کریم میں  
 تین طرح کے علوم ہیں (۱) وعظا و نصیحت تو بہت  
 اشتہار عام ہے جیسا تبشیر انذار وعد و وعید  
 اخبار قیامت دلائل توحید و نبوت مناظرہ  
 باعدا و دین اور انکو بزم طہیر انا قصص الانبیاء  
 جنکے ساتھ عوام کو خداوند تعالیٰ کے ایمان کی طرف  
 دعوت دینی ہے ایسے مضامین کو اصطلاح شرع  
 میں ذکر و وعظ سے تعبیر کیا جاتا ہے سوائے منہ میں  
 کا قرآن سے سمجھنا چنداں و شواہد میں بشرطیکہ عربیہ



سخت سے پورا واقف و ناہر ہو۔ لہذا خداوند جل و علا  
 نے تیسرے کی وجہ ارشاد و لَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ  
 لِيُذَكِّرَ فَهَلْ مِنْ مُدَّكَرٍ كے ذکر سے خاموش کیا  
 ہے، دوسری قسم کے علوم وہ ہیں جو ذات و صفات  
 الہیہ سے متعلق ہوں یا شریعت کے احکام حلال  
 و حرام عبادات معاملات کے متعلق ہیں۔ انکا سمجھنا  
 تعلیم رسول اللہ یا نائب رسول اللہ ایک ناممکن  
 ہے۔ بہ تعلیم محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی خدا نے  
 امر رکھی ہے جیسا کہ سورہ جمعہ میں ہے هُوَ الَّذِي  
 نَزَّلَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ  
 لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَهُوَ الْعَلِيمُ  
 الْغَنِيُّ وَهُوَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا  
 لَافْقَهُمْ فُضِّلُوا مِنْهُمْ وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لَمَامًا  
 يُرِيدُ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَهُوَ  
 الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ وَهُوَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
 وَإِنْ كَانُوا لَافْقَهُمْ فُضِّلُوا مِنْهُمْ وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ  
 لَمَامًا يُرِيدُ اور اسکی احسن تفسیر آپ ہی کو عطا ہوئی ہے۔  
 ارشاد ہے وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ



بِأَحْسَنِ تَفْسِيرٍ (۱) پارہ ۱۹ سورہ فرقان رکہ  
 احسن تفسیر ان احکام کا نام ہے جو قرآن کے علاوہ  
 عنایت ہوئے ہیں جیسا کہ سورہ رعد کے اخیر میں ہے  
 قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِندَ  
 عِلْمِ الْكِتَابِ اِذَا يَاسِي سب اصحابوں کو ارشاد ہے  
 كَانِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا ذَا  
 كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ  
 لِيُخَوِّفَهُمُ اِذَا رَجَعُوا اِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُوْنَ  
 پارہ ۱۹ سورہ توبہ کا اخیر۔

(۳) تیسری قسم علوم قرآن میں سے معارف و حقائق  
 اسرار الہیہ میں۔ انکا حصول بوسیلہ اہل الہد ہوتا  
 دلائل حسب ذیل ہیں (۱) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فَاِذَا  
 لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سُبُلَنَا سورہ عنکبوت (۲) وَاِذَا  
 رَبُّكَ وَتَبَشِّرْ اِلَيْكَ بِتَسْلٰوٍ (سورہ مزمل)  
 پیکر الہی کہتا ہے۔ محمد رسول اللہ کو اہل کتاب



کا حکم ہے۔ بدلیل قولہ تعالیٰ فَيَهْدَاهُمْ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
 (الجواب) چکرالویوں کا ایسا فرمانا قرآن کے خلاف  
 ہے۔ دیکھو خدا تعالیٰ فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
 اِنْ تَطِيعُوا فِرَيقًا مِنَ الَّذِينَ اُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّكُمْ  
 بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ كَافِرِينَ (پارہ ۴ رکوع ۱) چکرالویوں  
 کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بدلیل مذکورہ ال کتاب کا  
 مقالہ سمجھنا فحش غلطی ہے۔ ورنہ ماننا پڑیگا کہ قرآن  
 بدون اتباع ال کتاب ناقص ہے۔

چکرالوی فرماتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 نماز پڑھنے میں کفار کا یہ کہ پیرو تھے۔ کیونکہ وہ  
 ملت ابراہیمی کے موافق نماز پڑھتے تھے  
 جواب انکا ایسا فرمانا قرآن کے مخالف ہے کافروں  
 کی نماز صرف سیئی و تالی کیا تھی۔ دیکھو پارہ ۹  
 وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ اِلَّا مُكَاءٌ  
 وَتَصْدِيكٌ اور سورہ مدثر میں ہے قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ



اور سورہٴ مرسلات کے اخیر میں فرمایا ہے وَإِذَا قِيلَ  
 لَهُمْ ارْكَعُوا أَوْ سَاجِدُوا لِلَّهِ أَسْمِعُوا أَوْ قَبِضُوا  
 قَبَازًا وَابْتِغُوا الْفَضْلَ وَلَا تَلْوُا عَلَى الْأَعْنَافِ  
 وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا أَوْ سَاجِدُوا لِلَّهِ أَسْمِعُوا  
 أَوْ قَبِضُوا قَبَازًا وَابْتِغُوا الْفَضْلَ وَلَا تَلْوُا عَلَى  
 الْأَعْنَافِ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا أَوْ سَاجِدُوا لِلَّهِ  
 أَسْمِعُوا أَوْ قَبِضُوا قَبَازًا وَابْتِغُوا الْفَضْلَ وَلَا  
 تَلْوُوا عَلَى الْأَعْنَافِ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا  
 أَوْ سَاجِدُوا لِلَّهِ أَسْمِعُوا أَوْ قَبِضُوا قَبَازًا  
 وَابْتِغُوا الْفَضْلَ وَلَا تَلْوُوا عَلَى الْأَعْنَافِ  
 وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا أَوْ سَاجِدُوا لِلَّهِ  
 أَسْمِعُوا أَوْ قَبِضُوا قَبَازًا وَابْتِغُوا الْفَضْلَ  
 وَلَا تَلْوُوا عَلَى الْأَعْنَافِ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ  
 ارْكَعُوا أَوْ سَاجِدُوا لِلَّهِ أَسْمِعُوا أَوْ قَبِضُوا  
 قَبَازًا وَابْتِغُوا الْفَضْلَ وَلَا تَلْوُوا عَلَى  
 الْأَعْنَافِ



فَاتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ •

جواب) ہمیں اسکا انکار نہیں ہے مگر محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم کا بھی اتباع قرآن سے ثابت ہے بدیل قولہ تعالیٰ  
فَاتَّبِعُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْتِي  
بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ  
اس سے معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں رفیق  
چکرالوی فرماتے ہیں کہ قرآن میں جہاں کہیں مومنین  
آئے ہیں اس سے مراد رسول ہیں۔ بدیل قولہ تعالیٰ  
كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ یعنی نصرت الہی  
رسولوں کے اور کسی پر نہیں ہوتی۔

جواب چکرالویوں کا فرمانا غلط ہے بدیل قولہ  
تعالیٰ وَتَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبَدِيلِ قَوْلِ  
تعالیٰ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَ  
أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا ۖ كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ  
بِمَا لَا تُهَوُّوْنَ أَنْفُسَهُمْ قَرَرُوا كَذِبًا ۖ فَزَيَّلُوا



يَقْسُلُونَ هـ وَبَدِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلِيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُرَكَاءَ  
 بَدِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالدِّينَ الَّذِي  
 فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۝ ۲۴  
 رُكُوع ۱ - سورہ مؤمن بَدِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلِلَّهِ الْغَنَاءُ  
 وَلِلرَّسُولِ ۝ وَلِلْمُؤْمِنِينَ هـ بَدِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا  
 تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ  
 مُؤْمِنِينَ ۝ سورہ آل عمران وَبَدِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى  
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

## حدیث کا ثبوت قرآن مجید سے

(۱) فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ۝ يَارَبِّ ۱۸  
 سورہ نور کا آخر۔

(۲) فَإِذَا قَرَأْتَ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ لِرَبِّكَ بَيِّنَاتٌ

پارہ ۲۹ سورہ قیامہ۔



(٣) لَكَرِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَ بِعِلْمِهِ  
 يَارَهُ ٢ سورة نسا بعلمه كى شمس ما أنزل كى طرف راجع  
 (٤) الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَعَلَّمَهُ

الْبَيَانَ ٢ يَارَهُ ٢

(٥) وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَ  
 عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا  
 يَارَهُ (٥) ربيع (٣)

(٦) فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ  
 مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى  
 صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ يَارَهُ ٢ ربيع (٣)

(٧) نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ  
 يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هَدَى  
 لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ (سورة آل عمران) -

(٨) شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى  
 لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ سورة آل عمران



(۸) شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى  
لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ (سورہ بقرہ)

ثبوت اس امر کا کہ قرآن میں بحال ہے

بھی ہیں

اجمال کی تبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ہوئی  
جیسے اَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ كَيْفَيت صلوٰۃ میر  
اگرچہ تَوَسُّوْا وَاَنْكَعُوْا وَاَسْجُدُوْا وَاَقْرَبُوْا مگر مختلف  
مقاموں میں موجود ہے۔ اسکی پوری کیفیت کے پہلے  
قیام پھر رکوع۔ پھر دو سجدے۔ پھر قیام۔ پھر رکوع  
پھر سجدے پھر قعدے۔ اور کون کون سی نمازوں کا گناہ  
اور کون سی جہار گناہ تہ گناہ۔ اس طرح کی تفصیل قرآن  
میں موجود نہیں۔ پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ  
دیکھنا پڑیگا۔ اور اصولاً اسی کے مطابق عمل کرنا ہوگا



دیکھو خدا نے فرمایا اَتُوا الزَّكَاةَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ کے معنی  
 پاکی اور استحضار الہی کے ہیں۔ اب فرماؤ اس لفظ زکوٰۃ  
 کو سننے والا اسپر کس طرح عمل کر سکتا ہے نہ تو اس سے  
 یہ معلوم کہ کس چیز سے پاکی حاصل کیے بغایت سے یا  
 کتنا ہوں سے یا مال سے اگر مال سے ہے تو کس طرح یا کس قدر  
 مال نکالنے سے پاکی حاصل ہوتی ہے اور نہ ہی معلوم  
 کہ کتنی مدت کے بعد زکوٰۃ نکال کرے۔ اور نہ ہی یہ پتہ کہ کتنا  
 مال ہو تو زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ اب بتاؤ اَتُوا الزَّكَاةَ  
 کے حکم کی کس طرح تعمیل کی جائے۔ ایسی کوئی آیت ہے کہ  
 جس میں ان سب امور کی تفصیل ہو۔ خواہ مخواہ محمد ﷺ  
 علیہ وسلم کا اسوہ حسنہ دیکھنا پڑے گا۔

پھر الہامی فرماتے ہیں۔ حدیث کی دعاؤں کا ناظر  
 نہ رہنا شرک ہے بلکہ قرآنی دعائیں پڑھنی چاہئیں۔  
 بِرِّسْلِ قَوْلِ تَعَالَى وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ  
 مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْ لِيَاءَ قُلُوبِكُمْ



مَا تَذَكَّرُونَ۔ سورہ زمر کا اخیر۔

جواب قرآن کریم میں جتنی دعائیں مذکور ہیں وہ

سب اخباراً و نقلاً مذکور ہیں جس سے مقصود محسن

رسول خدا اور امت کی تسکین و تسلی ہے نہ کچھ اور

کفار ایذا پہنچاتے تھے اور یہ حضرات صبر سے کام لے

حق تعالیٰ سے مناجات کی طرف رجوع کرتے تھے۔ جو

دعائیں بطور اخبار و نقل مذکور ہیں وہ قرآنی دعائیں

وہی ہیں جنکے پڑھنے کا حق تعالیٰ نے مسلمانوں کو حرم

دیا ہے اگر یہ دعائیں قرآنی ہوتیں تو انکے الفاظ مثبت

ہوتے۔

اختلاف اویحیہ کا لفظ یہ ہے [اوم علیہ السلام کی دعا۔

قَالَ رَبِّنا ظَلَمناكَ اَما حَسْرَتین پارہ سورہ اعراف

نوح علیہ السلام کی دعا فَدَعَا رَبَّهُ اِنِّیْ مَغْلُوْبٌ

فَاَنْتَصِر۔ سورہ قمر۔

ایوب علیہ السلام کی دعا۔ اِذْ نَادٰی رَبَّهُ اِنِّیْ مَسْنُوْبٌ



وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِمِينَ .

یونس علیہ السلام کی دعا و نادۃ فی الظلمات اِنَّ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ بِسْمِكَ اَنْتَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ سورہ انبیاء

ابراہیم علیہ السلام کی دعا و اذ قال ابراهیم رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بِلَدًا اٰمِنًا فَاِیُّومَ یَقُومُ الْحِسَابُ سورہ ابراہیم  
 شعیب علیہ السلام کی دعا اِنَّا اَفْتَقَرُ اِلَیْكَ فَارْحَمْنَا فَلَیَحْیِیْنِ  
 یوسف علیہ السلام کی دعا رَبِّ قَدْ اَتٰیْتَنِیْ مِنَ الْمَلٰٓئِکَةِ  
 صَالِحِیْنَ اَمَّا

موسے علیہ السلام کی دعا قَالَ مُوسٰی رَبَّنَا اِنَّکَ اَنْتَ  
 اَعَزُّ دٰٓءِیْنَ اَبِیْ یٰمُ اَلْبَدْرِ وَرَبِّ اَشْرَحْ اَبْصَارِیْ  
 یٰسے علیہ السلام کی دعا اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اَنْزِلْ عَلَیْنَا  
 تَاٰوِیۡدًا مِّنْ سَمٰوٰتِیۡنِ . سورہ مائدہ .

اگر یا علیہ السلام کی دعا ایک ہی مقصد کے لیے تین  
 شہوں پر مختلف الفاظ سے مذکور ہے جس کا نقشہ حسب  
 ال ہے . رَبِّ هَبْ لِیْ مِنْ لَّدُنْکَ ذُرِّیَّةً طَیِّبَةً



سورہ آل عمران رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا  
يُؤْتِنِي وَيُزِيلِ مِنْ الْإِغْتَابِ وَأَجْعَلْهُ رَبِّي  
رَضِيًّا سورہ مریم زَكْرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا  
تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ

ناظرین جیسے انبیاء پیشین کو دعاؤں میں کوئی  
خاص یا بندی نہ تھی کہ وہ منزل میں اللہ دعاؤں کے  
سوا اور کچھ نہ پڑھیں ویسے ہی حنفیوں شافعیوں کے اثر  
ادعیہ ماثورہ میں لفظی اختلاف اگر واقع ہو گیا تو کچھ حرج  
نہیں۔ یہ سب کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
شدت سے منسوب ہے۔ حضور علیہ السلام نے بھی انبیاء  
کی طرح کبھی کوئی دعا پڑھی اور کبھی کوئی اور ہمارے  
لیے ضروری نہیں کہ ہم انبیاء پیشین کی تمام ضروریات  
کی پیروی کریں۔ کیونکہ ہمیں غیادت میں احسن طریق عطا  
ہے اور انبیاء پیشین کو حسن طریق عطا ہوا تھا۔ دیکھو  
علیہ السلام اپنی مناجات میں فرماتے ہیں وَاکْتُبْ لَكَ



فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً إِنَّنَا  
 هَدَيْنَاكَ إِلَيْكَ ااور حضرت ابراہیم کی شان میں ہے۔  
 وَإِتَّبَعَكَ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ  
 نخل کا اخیر احسن القول صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں  
 بے بدل قولہ تعالیٰ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى  
 اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ  
 پارہ اخیر اور احسن القول کی پیروی پر بہت بڑی تاثیر  
 آتی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوئے فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ  
 يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ لَهُمْ  
 هُدًى اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْآلِبَابُ یہ معلوم  
 ہوا اقوال انبیاء حسن ہیں ان میں سے احسن القول محمد  
 رسول اللہ ہیں اور یہی مطلب صحیح ہے وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ  
 مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَبِعُوا مِنْ دُونِهِ  
 أُولَئِكَ كَانُوا لَنَا لِبَابِ قُرْآنٍ سَوَاءٌ لَهُ الْأُمُورُ  
 کہتے ہیں اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ جگر الیسا جہاں



ہمیں جن اقوال کی طرف بلاتے ہیں مگر خدا ہمیں احسن  
 القول کے اتباع کی طرف بلاتا ہے اور احسن القول ہی  
 اسلام ہے فَمَنْ يَتَّبِعْ نَجْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ  
 يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ہ پاؤ  
 ۱۳۱ کا اخیر پکارا لوہوں کا یہ فرمانا کہ بشری رسول  
 کی اطاعت کفر ہے۔ یہ خود کفر ہے۔ کیونکہ ہو و علیہ  
 السلام کی قوم کفار کا یہی مقولہ تھا خداوند کریم نے  
 انکے مقولہ کو یوں منقول فرمایا ہے وَلَقَدْ أَخْلَعْنَاهُ  
 بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذًا لَّخَاسِرُونَ دیکھا کہ یہی  
 منافق مینے یہ قرآن سے یہ دلیل سے البتہ تراوی الذین  
 يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا نَزَلَ  
 مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ تَتَّخِذُوا إِلَى الظَّالِمِينَ  
 وَلَقَدْ أَعْرَضُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ  
 يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ه وَاذْأَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَى الْإِلَٰه  
 مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ



يُصَدِّقُونَ عَنْكَ صِدْقًا. اس سے آگے آتا ہے وَمَا  
أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِ الْإِسْلَامِ مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا بِمَا يَنْزِلُ بِهِ الْإِسْلَامُ  
اگر چہ ان لوگوں کو قرآن کی ہر دعا منقولہ کا پڑھنا مقصود  
ہے تو یہ دعائیں بھی پڑھ لیا کریں جیسا شیطان نے کہا  
رَبِّ فَانْظُرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ۔ اہل جہنم کی دعا  
ہے رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عَذَابْنَا فَأِنَّا ظَالِمُونَ  
کیا یہ قرآنی دعائیں نہیں چکاڑا دیو خوب یاد رکھو۔ اگر کوئی  
اَنَارَتَكُمْ الْاَغْلَالُ کہے اور نیت حکایۃ عن کلام القرآن  
نہو تو وہ جتنی کافر ہوگا۔ اب ہم قرآن کریم کو سمجھنے کے طریق  
نکھر اس بحث کو بند کر دیتے ہیں وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ  
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔  
(۱) اخبار رسول اللہ بدیل قول تعالیٰ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ  
فَعَدَّ أَجَلَهُ اللَّهُ مَا بَدَّلَ قَوْلَ تَعَالَى مَا يَنْطِقُ عَنِ  
الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى۔  
(۲) اجتہاد و استنباط اہل الامر بدیل قول تعالیٰ وَلَوْ



رُدُّوهُ إِلَى الْمَوْسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَنِمَهُ الَّذِينَ  
يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ  
وَرَحْمَتُهُ لَاسْتَبَعْتُمْ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا  
(۳) اتباع جیل المؤمنین و التزام مذہب اہلسنت و اجماع  
بدلیل قولہ تعالیٰ . وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا  
تَفَرَّقُوا

## بحث عدم قرأت خلف الامام

(۱) اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوْا لَهُ وَآَنَسُوْا  
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ . سورہ اعراف  
اس آیت سے ثابت ہوا کہ مقتدی امام کے پیچھے



الحمد نہ پڑھے اور الحمد قرآن ہے دیکھو بخاری مجتہبائی  
 ص ۴۲ کتاب التفسیر کا آغاز۔ حدیث شامسہ د قال  
 حدیثنا یحییٰ عن شعبۃ قال حدیثنا خبیب بن  
 عبد الرحمن عن حفص بن عاصم بن سعید بن  
 المعلى قال كنت اُصلى في المسجد فذاعاني رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فلما اجبه فقلت يا رسول  
 انى كنت اُصلى فقال الم يقبل الله - استجيبوا لله  
 وللرسول اذا دعاكم ثم قال لى لاعلمتكم سورة  
 هي اعظم السور في القرآن قبل ان يخرج من المسجد  
 ثم اخذ بيدي فلما ادا ان يخرج قلت له الم تقل  
 لاعلمتكم سورة هي اعظم السور من القرآن قال  
 الحمد لله رب العالمين السبع المثاني والقرآن  
 العظيم الذي اوتيت به -

غیر متقلہ فرماتے ہیں یہ آیت اس وقت آئی جب لوگوں  
 نے غلطی میں باتیں کرنی شروع کیں۔



جواب ہم آپ کی س تحقیق کو تسلیم کرتے ہیں مگر آپ بھی  
 اتنی بات تسلیم کر لیں کہ جب لوگوں نے حضور کے عجیب  
 قرآن پڑھنا شروع کیا تب ہی اس کے نزول ہو ا یہاں تک کہ  
 دعوت پر حسب ذیل دلائل میں غور فرمائیے (۱) اخرج  
 عبد بن منصور وابن ابی حاتم والبیہقی فی  
 القراءة عن محمد بن کعب القرظی قال کان رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ فی الصلاة اجابہ  
 من ورائہ اذا قال بسم اللہ الرحمن الرحیم قالوا مثل  
 ذلك حتى تنقضي الفاتحة والسورة تثبت اشارات  
 ان یلبث ثم اذا نزلت واذا قرأ القرآن فاستمعوا  
 له وانصتوا فقرأوا نعتہ "امام الکلام حک (۲)  
 اخرج ابن مردويه والبیہقی فی القراءة عن قال صلی  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقرأ حقاً ثم خلطه فخلطوا  
 علیہ فنزلت فها فی المکتوبة "امام الکلام حک  
 (۳) اخرج عبد بن جمیل وابن جریر وابن ابی حاتم و



ابوالشیخہ والبیہقی عن ابن مسعود <sup>۱</sup> <sup>۲</sup> انه صلی علیہ وسلم  
 فسمعنا ساریة من خلفه فلما انصرف قال اما  
 ان لکم ان تفهموا ان تعقلوا واذ اقرئ القرآن فاستمعوا  
 له - امام الکلام (۲۷۴) (۴۹) اخرج ابوالشیخہ عن ابن  
 عمر قال كانت نبوا اسراء یل اذا قرأت ائمتهم جابوهم  
 فکرة الله ذلك لئلا یحذوا الاقمة فقال واذ اقرئ القرآن  
 انما امر الکلام (۴۹) (۵) اخرج ابن ابی حاتم و  
 ابوالشیخہ وابن مردويه والبیہقی فی القراءة عن عبد  
 بن مغفل انہ سئل اکل من سمع القرآن وجب  
 علیه الاستماع قال لا انما نزلت هذه الاية فاستمعوا  
 له وانصتوا فی قراءة الامام فاستمع له وانصت -  
 سوال غیر متعلق فرماتے ہیں اگر استماع قرآن فرض ہے  
 تو درس و تدریس کے موقع پر بھی بچوں کو ملجہ آواز سے  
 کیوں پڑھتے دیکھو  
 جواب اذا قرأ القرآن انما حکم باعتبار الحال والوقت



ہے۔ اور پھر ذیل میں ہم اخراج الیہم فی القرۃ عن  
 عطائ قال سالت ابن عباس عن قوله واذا قرئ القرآن  
 فاستمعوا له هذا کل قارئ قال لا ولكن فی  
 الصنوة۔ امام الکلام ص ۲۱ (۲) اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ  
 الْقُرْآنَ لِأَنَّكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَهُ (انعام) يَا أَيُّهَا النَّاسُ  
 قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظٌ عَظِيمٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا  
 فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (يونس)  
 مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ إِلَّا تَذَكُّرًا لِّمَن  
 يَخْشَىٰهُ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مَُّن  
 يَذَكِّرُكَ لِقَاءُكَ كَانِ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ  
 (يوسف کا آخر) إِنَّا أَنزَلْنَا قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ  
 (یوسف کا اول) وَإِنَّا لَنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ آفِئِينَ  
 لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (نحل) مَا  
 يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَ  
 هُم يَلْعَبُونَ لَا هِيبَةَ قُلُوبُهُمْ (انبیاء) قُلْ نَزَّلَهُ



قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ لِثَبِّتَ اللَّهُ الَّذِينَ  
 آمَنُوا هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ (محل) وَقَرَأْنَا  
 قُرْآنًا هَدًى لِنَفْسِنَاهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَا هَدًى  
 (اسراء) سُورَةً أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَّقْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا  
 ٢ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (نور) وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ  
 بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا (فرقان) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ  
 أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا (محمد صلي الله عليه وسلم) إِنَّ هَذِهِ  
 تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (روم)  
 كِتَابُكَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَذَّكَّرُوا آيَاتِهِ وَ  
 لِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ (والَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ  
 رَبِّهِمْ لَمْ يَخِفُوا عَلَيْهَا حُمْلاً وَغِيًّا) (فرقان) قَالَ  
 الْبَيْضَاوِيُّ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِالْوَعْدِ وَالْقَرَّةِ  
 لَمْ يَخَفُوا عَلَيْهَا صُحُفًا وَمِثَالًا بَلْ أَكْتَبُوا  
 عَلَيْهَا سَامِعِينَ بِأَذْنٍ أَنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ  
 كَانَ لَهُ أَوْ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ (وق) وَلَا



تَعْمَلُ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ  
 آتَيْتُكُمْ بِهِ نَذِيرًا ۚ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ بِكُمْ لِسَانُكَ لِتَتْلُوَ  
 بِهِ فَإذَا اقْرَأْنَا فَاسْتَبَعْ قُرْآنًا ۚ أَفِيَامَاةً ۚ ان سب آیات  
 سے معلوم ہوا کہ تدبر قرآن ضروری امر ہے۔ کیونکہ نذوایق  
 کی غابت ہی تدبر و تفکر ہے اور یہ امر ہی ہر ہے کہ قاری کی قرآن  
 کے ساتھ ساتھ قدرت کرنی تدبر کو فوت کرتی ہے۔ پس معلوم  
 ہوا کہ سننے والے پر سکوت واجب ہے۔

سوال غیر مقلد فرماتے ہیں ہم سورہ فاتحہ کو سکات میں  
 پڑھ لیتے لہذا تدبر قرآن و استماع قرآن پر ہمارے عمل  
 ہو جائیگا۔

جواب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایات معتبرہ ذہن  
 ہی سکے ثابت ہیں پہلے سکے میں شتاوہ عاک ذکر ہے  
 اور الحمد کے خاتمہ پر سکے آئین کے لیے اور سورت کے  
 مابعد سکے استراحت کے لیے  
 ہے امام ابن تیمیہ کتاب الصلوٰۃ میں سکات علیہم



بحث کے بعد فرماتے ہیں جبکہ حاصل یہ ہے کہ مریقل عن النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم باسناد صحیحہ ولاضعیف انہ  
 کان یسکت یعود قراءۃ الفاتحۃ حتی یقرہا من  
 خلفہ ولو کان یسکت ہینا مسکنۃ طویلۃ یدرک  
 فیہا الماموم قراءۃ الفاتحۃ لما خفی ذلک علی  
 اصحابہ و نکان معرفۃ ہم بہ و نقلہم لہ اہم من سکتہ  
 الافتتاح حاشیہ امام الکلام ۵۵

غیر مقلد فرماتے ہیں ہمارے پاس صحاح ستہ کی حسب ذیل  
 حدیثیں ہیں۔ ان کا جواب دو (۱) عن عبادۃ ابن  
 الصامت قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم لا صلوة الا بفاتحۃ الكتاب (۲) قال  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة  
 لمن لم یقرأ یا ما القرآن (۳) وفی روایۃ لمسلم  
 لا صلوة لمن لم یقرء یا ما القرآن فصاعدا -  
 (۴) ترمذی ابوداؤد نسائی میں ہے عن عبادۃ



ابن صامت قال كنا خلف رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في صلوة الفجر فقرأ رسول الله صلى الله عليه  
 فقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلمكم تقرءون خلف  
 اما مكم قلنا نعم قال لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب  
 فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها (۵) وفي رواية لابي داود  
 واني اقول مالي يزار عني القرآن فلا تقرءوا بشيء  
 من القرآن اذا جهرت الامام القرأت.

جواب یہ حدیث موضوع ہے کیونکہ بعض قرائن موضوع  
 کے موجو ہیں۔ شرح نخبۃ الفکر فی بیان قرائن الوجہ  
 میں ہے منها ما یوجد من حال المروی کان یکون منافقاً  
 لنص القرآن والسلسلة المتواترة والاجماع القطع  
 او صریح العقل حیث لا یقبل شیء من التاویل اشد  
 میں یہ سب باتیں موجو ہیں اما کونہ منافقنا نص  
 القرآن فلقوله تعالى اذ اقرئ القرآن فاسمعوا له  
 وانصتوا لعلمکم یرحمون (اعراف کا آخر) فاقرؤا



مَا يَسْتَرَمِنَ الْقُرَّانَ (مزمل) وَأَمَّا كَوْنُهُ مَنَاقِضًا لِلنَّهْرِ  
 الْمَتَوَاتِرَةِ فَبَيَّانُهُ هَذَا (۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَهَى تَعَالَى عَنْهُ  
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَنَّ  
 الْقَارِيُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ فَمَنْ وَافَقَ  
 تَأْمِينَهُ تَأْمِينُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (بخاری  
 ومسلم) وَفِيهِ رَوَايَةٌ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرُ الْمُعْضُوقِ  
 عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ مَنْ وَافَقَ  
 قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (بخاری ومسلم)  
 إِنَّ أَحَادِيثَ مِنْ إِمَامٍ كَوْنَهُ قَارِيٌ تَجْبِيرُ مَا يَأْتِيهِ الْكُرْقَارُ  
 إِمَامٌ وَمُقْتَدِيٌّ مِنْ شَرِكٍ هُوَ قَوْلُهُ إِمَامٌ كَوْنَهُ قَارِيٌ خَاصَرُ  
 نَهْ فَرَمَتِ فَافْهَمِ

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَهَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَجِدُ فَاسْجُدُوا  
 وَلَا تَقْدُوا شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ  
 الصَّلَاةَ (ابوداؤد) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَهَى أَنْ كَانَ يَقُولُ



من ادرك الركعة فقد ادرك السجدة ومن فاتته قراءة  
 امر القرآن فقد فات خير كثير (رواه مالك) (فائدہ)  
 رکعت کے معنی رکوع کے ہیں کما فی حدیث البخاری عن  
 رفاعة ابن نافع قال کنا نصلیٰ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمحمد  
 الخ اطلاق رکعت کا رکوع پر حقیقہ ہے اور تمام رکعت پر  
 بطور مجاز ہے اطلاق المعجز علی الكل کے قبیل سے ہے  
 کما فی قولہ تعالیٰ وَاَرْكَعُوا مَعَ الرَّاٰكِعِيْنَ حقیقہ پر عمل  
 کرنے سے بہتر ہے کیونکہ قرینہ صارفہ موجود نہیں اگر رکعت  
 سے رکعت نامہ مراد لی جائے تو معنی من ادرك الركعة  
 التامة فقد ادرك السجدة ہوتے مگر ایسی کلام مشروح  
 ہے کسی دانا کی زبان پر غیر مفیدہ کلمات کا آنا بیدار نشتر  
 ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت اوتیت بوامع  
 الکلمات اگر سورہ فاتحہ امام کے پیچھے پڑھنے کا حکم ہوتا  
 تو مدرک للركوع مدرک للركعة نہ ہوتا۔ اور حضور غایب



کا قول من فاتتہ قراءۃ القرآن فقد فاتتہ خیر کثیرا یحیا  
 قراءت پر وال نہیں بلکہ اس پر وال ہے کہ قراءت فاتتہ کا  
 ادراک یا قراءت فاتتہ کا سماع امام سے افضل ہے اور نیز  
 مسلم کی حدیث بھی اسکی مؤید ہے عن ابی ہریرۃ رضی قال  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی صلوۃ  
 لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج فی خداجتہا  
 غیر تمام فقیل لا بیہرۃ انا نکون وراء الامام قال  
 اقرأ بها فی نفسك فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم یقول قال اللہ تعالیٰ قسمت الصلوۃ  
 بینی و بین عبدی نصفین ولعبدی ما سأل فاذا  
 قال العبد الحمد لله رب العالمین قال اللہ تعالیٰ الحمد  
 عبدی واذا قال الرحمن الرحیم قال اللہ تعالیٰ ثنی  
 علی عبدی واذا قال مالک يوم الدين قال فجاءني  
 عبدی واذا قال اياك نعبد و اياك نستعين  
 قال هذا ابني و بين عبدی و لعبدی ما سأل



فَاذْكَرُوا الْغَيْثَ اَطْمَأْنِنُوا الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ  
 اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ  
 قَالَ هَذَا لِعِبْدِي وَلِعِبْدِي مَا سَأَلَ ۝

(۱) اس حدیث سے منفرد کی نماز مراد ہے (۲) ممکن ہے  
 کہ مراد ابو ہریرہ کی اقرار فی نفسک سے اخطائے اللہ  
 ہو نہ قرأت سریہ کما فی قولہ تعالیٰ وَ اذْكَر رَبَّكَ اِذَا  
 سَجَدْتَ کیونکہ نفس کا اطلاق عرف شرع میں قلب  
 پر بہت آیا ہے لہذا قرأت قلبیہ کا امکان موجود ہے  
 (۳) لفظ خدا جہ اصل نماز کی نفی پر سرگز ولالت نہیں  
 کرتا ..... بلکہ نفی کمال  
 پر دلالت کرتا ہے اور نفی کمال مفید خصم نہیں اور  
 اس پر دلیل ہے اخرج الترمذی فی صحیحہ عن النضر  
 ابن عیاس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 الصلوة مثنی مثنی تشهد فی کل رکعتین و  
 تخشع و تضرع و تمسک ثم تقنع یدیک یقول



ترفعهما الى ربك بسطوتهما وجهك وتقول يا رب يا رب  
 ومن لم يفعل ذلك فهو كذا وكذا او في رواية فهو خذلج  
 ويجهو اس خذاج من اصل نماز كى نفى مراد نهى فانهم  
 (٣) انا ابو حنيفة حدثنا ابو الحسن موسى ابن ابي  
 عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم من صلى خلف الامام فان قرأه  
 الامام له قراءة مؤطا امام محمد اسناد صحيح  
 على شرط الشيخين اى البخارى والمسلم مسند  
 امام اعظم خا وكتاب الآثار للامام محمد خا  
 (٤) قال محمد في الآثار اخبرنا ابو حنيفة حدثنا ابو  
 الحسن موسى ابن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد  
 ابن ابي عازب عن جابر ابن عبد الله الانصارى قال صلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجل خلفه يقرأ فجعل  
 رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهاه عن  
 القراءة في الصلوة فقال انتهاني عن القراءة خلف



بنی اللہ صلی اللہ علیہ فتنار عا حۃ ذکر للنبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم من صلی خلف الامام فان قرارة الامام  
 له قرارة قل محمد ویرثاخذ وهو قول ابو حنیفۃ  
 یہ حدیث بھی علی شرط الشیخین ہے سب راوی تھے ہیں  
 غیر مجروح ہیں ہم تقریب سے ان سب کی توثیق و تصدیق  
 ہیں (۱) موسیٰ ابن یحییٰ عائشۃ المہدانی بسکون  
 المسلم مولاهم ابو الحسن الکوفی ثقة عابد من  
 الخامسة (۲) عبد اللہ ابن شداد بن الحدادی التیمی  
 ابو الولید المہدانی ولد علی عہد النبی صلی اللہ علیہ  
 و ذکر العجی من کبار التابعین الثقات و کون  
 معدودا فی الفقہاء مات بالکوفۃ مقتولا سنة ۱۱۵  
 وثمانین و قیل بعد ہا و جابر بن عبد اللہ بن عمر  
 ابن حزام بہم لہ و راہ الانصاری ثرا سلمی بفتحہ  
 صحابی ابن دہلی غزاتسعة عشر غزوة و مات بالمدینۃ  
 بعد السبعین و هو اربع و تسعون ہکذا فی التقریب



(۵) وروی ابن ابی شیبہ فی مصنفہ حدیثاً مالک  
ابن اسماعیل عن حسن ابن صالح عن ابی الزبیر  
عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کل من  
کان له امام فقرأة الامام له قراءة .  
(۶) قال احمد بن منیع فی مسنده اخبرنا اسحق الارزق  
حدیثاً سفیان وشریک عن موسى ابن ابی عائشة  
عن عبد اللہ بن شداد عن جابر قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم من کان له امام فقرأة الامام له  
قراءة .

(۷) حدیثاً ابو نعیم ثنا الحسن ابن صالح عن ابی الزبیر  
عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذكره كما مر  
جابر کی پہلی حدیث صحیح علی شرط الشیخین ہے اور دوسری  
صحیح علی شرط مسلم ہے۔

(۸) اخرج ابو عبد اللہ الحاكم قال حدیثاً عبد  
الصمد ابن الفضل البلیخی ثنا مکی ابن ابراہیم عن



ابی حنیفہ عن موسیٰ ابی عائشہ عن عبد اللہ بن  
 شداد ابن الہماد عن جابر بن عبد اللہ ان النبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم ولجل خلفہ یقرأ فجعل رجل من صحابہ  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہاہ عن القراءة فی الصلوۃ  
 فلما انصرف اقبل علیہ الرجل فقال اتہانی عن القراءة  
 خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتنازعنا حتی  
 ذکر ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم من صلی خلف الامام فان قرأۃ الامام  
 له قرأۃ و فی روایۃ لا یحنیفہ ان ذلک کان فی  
 الظهر وھکذا الزجلۃ خلف رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم فی الظهر والعصر فادما الیہ رجل فہاہ  
 فلما انصرف قال اتہانی الخ

اسی حدیث سے معلوم ہوا فرأت خلف الامام ممنوع ہے  
 سر یہ اور جہریہ میں اور یہ حدیث معارض ہے مالی افازع  
 القرائۃ فان کلن کابد فالفاختہ وکذا ما رواہ ابو داؤد



والترمذی عن عبادة ابن الصامت قال كنا خلف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخ (قاعده) ووجدنا  
میں اگر تعارض ہو جائے تو منع کی حدیث مقدم ہوگی۔  
علی الاطلاق۔ اور جبکی سند میں قوت ہوگی وہ مقدم  
اور منع کی حدیث من کان له امام اصح ہے فافہم اگر  
رفع تعارض کی صورت نہ نکالی جائے گی تو یقیناً حدیث  
موضوع ہوگی۔

الغرض ترک قوت خلف الامام پر صحابہ کا اجماع  
ہے اور اجماع سے مراد اتفاق اکثر صحابہ کا ہے اور دلیل  
اس پر یہ حدیث ہے عن ابی ہریرۃ عن ان رسول الله  
انصرف من علوة جھرفیہا بالقرۃ فقال هل  
قرع معی احد منکم انفا فقال رجل نعم یا رسول الله  
قال انی اقول مالی انا زعم القرآن قال فانتہی  
الناس عن القرۃ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مسئل فیما جھرفیہ بالقرۃ من الصلوات <sup>سبعون</sup> حین



ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رواہ مالک  
 واحد وابوداؤد وترمذی وبنسائی۔ ابن ماجہ  
 پس الف لام عن القراءات میں جنس کے لئے ہے یا استغفر  
 کے لئے اسلئے کہ عہد کے واسطے کوئی قرینہ نہیں تو منع ہر  
 فرد قراءت یا جنس قراءت سے ثابت ہوا۔ اور منع ہر جنس  
 مستلزم ہے منع عن کل فرد کو ورنہ تحقق افراد  
 بدون جنس لازم آئے گا۔ وهو باطل کما ثبت فی ضحی  
 غیر مقلد فرماتے ہیں کہ یہ کلام زہری کلمہ ابو ہریرہ  
 کا نہیں۔ کیونکہ زہری نے اسکو کبھی مرسل روایت کیا  
 کما روی الاوزاعی عن الزہری فانقطع المسلمون  
 بذلک فلم یکنوا یقرءون فیما یجھض فیہ رسول اللہ  
 کما نقلہ الشیخ سلام اللہ فی المحلے اور ثقہ کبھی حدیث  
 مسند روایت کرتا ہے اور کبھی مرسل اتانہوں نے  
 ارسال سے گمان کر لیا۔ کہ یہ کلام زہری کا ہے۔ ہاں  
 اگر بخاری و ذہبی وغیرہما بلا واسطہ زہری سے روایت



کہتے تھے ایک بات تھی۔ اور اوزاعی کا زہری سے  
 "سلا روایت کرنا۔ زہری کی کلام ہونے پر دلیل  
 نہیں۔ حالانکہ اسکی تائید اس سے بھی ہو رہی ہے بھما  
 مروی ابن ابی کعب وهو من فقهاء الصحابة لما نزلت  
 آية إذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لئلا  
 تفرقوا خلف الامام۔ اب ہم چند فتوے صحابہ کے ترک  
 القراءۃ خلف الامام پر پیش کرتے ہیں۔

فتوے عبد اللہ ابن عمر عن تافع عن ابن عمر انہ کان  
 لا یقرء خلف الامام (موطا مالک)

فتوے جابر بن عبد اللہ سئل عن عبد اللہ ابن عمر  
 وعبد اللہ بن عمر وزید بن ثابت وزید بن ثابت وجابر بن  
 عبد اللہ قالوا لا یقرء خلف الامام فی شیء من  
 الصلوات (طحطاوی فی شرح الآثار)

فتوے زید بن ثابت اخبرنا علی بن حجر اخبرنا  
 انس بن مسلم سے اسمعیل عن یزید بن خصیفہ



عن یزید بن عبد اللہ ابن اقسط عن عطاء بن  
یسار انہ سئل زید بن ثابت عن القرۃ مع الامام  
فقال لا قراءة مع الامام فی شیء (نسائی باب  
سجود القرآن وایضاً رواہ مسلم بهذا اللفظ) <sup>بیر</sup>  
نکرة <sup>ت</sup> نفی مذکور ہو تو فائدہ عموم و <sup>پ</sup> استغراق کا  
نائل ہوتا ہے

فتوے جابر بن عبد اللہ	حد ثنا وہب بن کیسان انہ
موطا امام مالک سے	قال سمع جابر بن عبد اللہ

يقول من صلي ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم  
يصل الا وراما لا امام (موطا امام مالك)

فتوے جابر بن عبد اللہ	حد ثنا اسحق بن موسى
جامع ترمذی سے	قال انا معن قال ثنا مالك

عن الی نعیم وحب ابن کیسان انہ سمع جابر ابن عبد  
يقول من صلي ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم  
الا ان يكون وراما لا امام قال ابو عيسى هذا حديث



صحیح (ترمذی) اس اثر کے سبب رجال مشروط مسلم پر ہیں

فتوے جابر بن عبد اللہ | حد ثنا ابن ابی عیینہ عن  
محدث ابی شیبہ | وہب ابن کین قال قال

جابر بن عبد اللہ عن النعمان لم یقرأ فی کل رکعة بام القرآن  
فلم یصل الا وراء الامام

غیر مقدم فرماتے ہیں یہ احادیث موقوف ہیں اور موقوف  
ہمارے لئے حجت نہیں جواب ہم اسکے مرفوع حقیقی  
ہونے کا بھی ثبوت دیتے ہیں گو یہ حدیث حکم مرفوع  
ہے۔

فتوے جابر بن عبد اللہ | حد ثنا جابر بن نصر ثنا یحییٰ ابن  
طحاوی فی معانی الآثار | سلام اخبرنا مالک عن وہب

ابن کین عن جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم انه قال من صلی رکعة فلم یقرأ فیہا

بام الترات فلم یصل الا وراء الامام

فتوے ابو الدرداء ثانی یہ جو حقیقت مرفوع حدیث ہے | حد ثنا ہارون



ابن عبد الله ثنا زيد بن حباب ثنا معاوية بن صالح  
 ثنا ابو الزاهرية حدثني كثير بن مرة المحض عن  
 ابي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم في كل صلاة قرادة قال نعم قال رجل من  
 الانصار وجبت هذه فالتفت الى وكنت اقرب  
 القوم منه فقال ما اري ان ام القوم الا وقد كفاهم  
 (نسائي)

موت عبد الله بن عمر	اخبرنا عبد الله بن عمر بن
موت الامام محمد	حفص بن عاصم عن قاتع

عن ابن عمر قال من صلى خلف الامام كفته قرادته  
 واخبرنا ابن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي  
 اخبرني انس بن سيرين عن ابن عمر انه سئل  
 عن القرادة خلف الامام قال يكفيك قرادة الامام  
 مؤلفا امام محمد

موت عبد الله بن مسعود مؤلف الامام محمد	اخبرنا مسفيان بن عبيد
--	-----------------------



عن منصور المعتمر عن ابي رائل قال سئل عبد الله  
 بن مسعود عن القراءة خلف الامام قال انصت  
 وان في الصلوة شغلا سيكفيك ذلك الامام  
 (موطأ امام محمد)

فتوے سعد بن ابی وقاص | اخرج عبد الرزاق في  
 مصنفه عن داود بن قيس عن محمد بن يحيى  
 عن موسى بن ابن سعد بن ابی وقاص قال ذكر ان  
 سعد بن ابی وقاص قال وددت ان الذئب  
 يقرأ خلف الامام في فيه حجر

فتوے عبد المدين مسعود | قال ابن مسعود ملئ فوه  
 عيني شرح بخاري سے ترايا رواه ابن ابی شيبه  
 في مصنفه

فتوے عمران الخطاب | قال عمر بن الخطاب وددت  
 عيني شرح بخاري سے ان الذي يقرأ خلف الامام  
 في فيه حجر عيني



فتوٰۃ حضرت علی | اخرج الطحاوی باسنادہ عن علی  
 کرم اللہ وجہہ | انه قال من قراء خلف الامام

فليس على الفطرة اراد ليس على شرائط الاسلام  
 وقيل ليس على السنة.

واخرج ابن ابی شیبہ فی مصنفہ عن ابن  
 ابی یعلی عن علی من قرء خلف الامام فقد اخطأ  
 الفطرة وايضاً اخرجہ الدارقطنی من طرق.

فتوٰۃ محمد بن عجلان منقول | اخرج عبد الرزاق فی  
 از علی کرم اللہ وجہہ | مصنفہ عن داؤد بن

قیس عن محمد بن عجلان قال قال علی من  
 قرء مع الامام فليس على الفطرة

ستر بدیہیہ اصحابوں کا | وفی الکرمانی عن الشعبي

فتوٰۃ کرمانی سے | ادرکت سبعین بدیہیہ کا

علی نہ لایقرء خلف الامام وکذا ذکرہ علی القاری  
 فی المرقات -



فتوے سعید بن جبیر | اخرج ابن ابی شیبہ و مصنف  
 حدثنا معتمر عن ابی بشر عن سعید بن جبیر  
 قال سألت عن القراءة خلف الإمام قال ليس وراء  
 الإمام قراءة ۱۲

فتوے علقمة بن قیس | قال محمد بن کتاب الاثر  
 حدثنا ابو حنیفة قال حدثنا حماد عن ابراهيم  
 قال ما قرأ علقمة بن قیس قط فيما يحصر به واد فيما  
 لا يحصر فيه ولا فيما لا يحصر فيه واد في الركعتين  
 لا خير بين امر القراءان ولا غيرهما خلف الامام كتاب  
 الاثر ۱۳

لامر معنی شارح صحیح | قال العینی وفي التهذيب ثبت عن  
 بخاری كما فتوے | علی وسعد وزید بن ثابت انه  
 قرء مع الانام لا فيما اسرو ولا فيما بعس  
 یسے ولید بن قیس | حدثنا الفضل عن الزبیر  
 بن ابی شیبہ سے | عن الوائید بن قیس قال سألت



سويديا بن غفلة اقرء خلف الامام في الظهر والعصر  
قال لا-

ثموت زید بن ثابت | حدثنا وكيع عن الضحاك ابن عتيق  
ابن ابی شیبہ | عن عبد الله بن يزيد عن ابن ثور  
عن زید بن ثابت قال لا تقروا خلف الامام الا ان  
ولا ان خافت-

سری نمازوں میں قراؤت خلف الامام نہیں ہوگی

اخبرنا اسحاق بن ابي اسحق عن موسى بن ابي عمير عن عبد الله  
شاذان بن الهاد قال امر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في العصر قال فقرأ رجله فغضبه الذي يلهو  
ولما ان صلى قال لم غمزتني قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد أمشك فكرهت ان تقرأ  
خافه فسمع النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
من كان له امام فان قرأ ته له قراءه (موا)



وروى الليث ابن سعد عن ابي يوسف عن ابي جعفر  
 عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد  
 عن جابر بن عبد الله ان رجلا قرأ الفاتحة والنبأ  
 صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فاومأ اليه رجل  
 فغضبها فلما انصرف قال اتنا في ان اقرء خلف النبي  
 صلى الله عليه وسلم وساء فتناكر ذلك حتى سمع النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من صلى خلف الامام فان قرأ الامام له قراءة  
 ذكره المرتضى الحسيني في شرح المسند وسند صحيح  
 ايضا اشار الى هذا الحديث ابن الصمام في فتح القدير  
 حيث قال وفي رواية لا يجزيه ان ذلك كان  
 في الظهر والعصر فاومأ اليه رجل فغضبها فلما انصرف  
 قال اتنا في الخبر

وقال العيني في شرح البخاري اخرج الدارقطني

ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انك



قراءة الامام خافت او حجتہ

غیر مستند فرماتے ہیں کہ امام مالک نے مؤطا میں حسب قبل  
روایتیں بھی درج کی ہیں۔ انکا تمبا رست پاس کیا جواب

اور دو روایتیں یہ ہیں۔ (۱) مالک عن هشام

ابن عروۃ عن ابیہ کان یقرأ خلف الامام فیما یجہد بہ

فینہ الامام بالقراءة (۲) قال مالک عن یحییٰ ابن سعید

وعن ربیع بن رباح عن ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ

الرحمن ان القاسم بن محمد کان یقرء خلف الامام فیما

لا یجہد فیہ الامام بالقراءة۔ (۳) قال مالک عن یحییٰ

بن رومان عن نافع بن جبر بن مطعم کان یشہد

خلف الامام فیما لا یجہد فیہ الامام بالقراءة

جواب بتوفیق اللہ وعونہ (۱) اس میں فی مروج

التابعین کی بنیاد اقرار القرائان والی بات پرست

(۲) فہم تابعی مخالف لیسر ص قطیۃ اخبار عجیب

ہیں ہو سکتا۔



(۳۱) امام مالک نے جو قاسم کا فعل روایت کیا ہے وہ  
 معارض ہے ساقی روایت کو جبکہ امام محمد نے موطا میں  
 روایت کیا ہے وہ ہذا حدیثا اسامہ ابن زید اللہی  
 حدیثا اسامہ ابن عبد اللہ ابن عمر قال کان ابن  
 لایقر خلف الامام قال اے اسامہ نہ سالت القام  
 ابن محمد عن ذلك فقال ان تركته فقد تركت ناس  
 ممن يقتدای اے من الاممجة والتابعین وان قمت  
 فقد قرء ناس يقتدای بعمرو كان القاسم من لا  
 یقر (موطا امام محمد)

(۳۲) محرم ناسخ بھیج ہے۔

غیر منقلد فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ کہ حضرت عبداللہ  
 بن عمر سے امام کے پیچھے پڑنا بھی ثابت ہے لہذا معارضہ  
 ثابت اور حدیث یہ ہے اخراج البیہقی من حدیث  
 الجری عن ابی الازہری سئل ابن عمر عن القریة  
 خلف الامام فقال انی استجی من رب هذه البخیة



ان اصلی صحابہ کے لافقر فیہا بام القترات ۱۲

جواب یہ معارضہ بل سے کیونکہ اسکی ہر سنا و منقطع  
 ہے اور ابن عمر سے صحیح عدم وجوب قنوت خلف الامم  
 ہے جیسا کہ امام مالک اپنی مؤطا میں اعلیٰ شریعت سنا  
 سے روایت فرماتے ہیں۔ عن نافع ابن عمر قال اذا صل  
 عندکم خلف الامام فحسبہ قنوة الامام واذا صل  
 وحده فایقرأ قال وکان ابن عمر لا یقر بخلف الامام  
 اور دارقطنی نے اس حدیث کو عبد اللہ بن عمر سے مرفوعاً  
 روایت کیا ہے۔ غیر مقلد فرماتے ہیں اسکا رفع و جمع  
 جواب یہ ہے (۱) زیادتی ثنہ کی مقبول ہے اور رفع  
 بھی زیادتی ہے اور ثنہ کہی تو حدیث کو مرفوعاً روایت  
 کرتا ہے۔ اور کہی موقوفاً اور کہی مرسلاً روایت کرتا  
 ہے اور باعث اسکا اختلاف قرآن و مجالس و تبدل  
 اعراض ہوتی ہے

(۲) صحابی کا قول خلاف قیاس مرفوع حکمی کا حکم رکھتا



ان الصحابی اذا خبر بما فلا مسأغ للاجتهاد فيه فله  
حكم الرفع.

پس اس تمام تحقیق ماسبق سے رد و روشن کی طرح واضح  
ہوا کہ عبادہ کی حدیث، حدیث تواترہ کثیرہ مشہورہ  
کے منقض ہے جو کہ تواتر معنوی کی حد کو پہنچ چکی ہیں  
اور اجماع کی بھی منقض ہے۔

اور صریح عقل نے بھی منقض ہے جسکا بیان یہ  
ہے کہ امام پر مقتدی کی قرأت جہر یہ سے قرأت کا ثقیل  
ہونا اور اس سے متنازعہ قرآن بالقرآن لازم آتا ہے اور  
وہ منہی عنہما ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے فرمایا مالی انازع القرآن رواہ مالک والترمذی و  
غیرہما ایسا ہی مقتدی پر جہر قرأت برآقہ پر قرأت  
فاتحہ نفس لازم آئیگا۔ خصوصاً جبکہ مقتدی بستمی قرأت  
مع حضور القلب والالتفات التام مامور ہے اور فرق  
حکم محض ہے اور حدیث ناہق بالعبارة ہے کہ منع قرۃ



کی علت ثقل قرآن و مساندہ قرآن بالقرآن ہے تو مقتدی  
کی قدرت پرستی کی تمام صورتوں میں خواہ ہر ایک جہاں  
علت موجود ہے۔ پس استثنائے غیر صحیح ہے اور حدیث  
مع الاستناد موضوع ہے۔

دوسرا جواب عبادہ کی حدیث کا یہ ہے کہ منع قراءۃ  
میں تاخر زمانی سے لہذا یہ ناسخ ہے اور عبادہ کی حدیث  
منسوخ ہے اور منع قدرت خلف الامام میں تاخر زمانی پر  
دلیل یہ ہے کہ ابی ابن کعب جو فقہائے صحابہ سے  
ہیں ان سے مروی ہے لما نزلت هذه الآية تركوا  
القراءة خفف الامام۔ اور دوسری دلیل حدیث ابوہریرہ  
جس کے اخیر میں آتا ہے فانتهى الناس عن القراءة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه بالقراءة  
من الصلاة حين سمعوا ذلك من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رمالك احمد ترمذی ابوان  
ابن ماحر۔ فلالی )



(۳) تیسرا جواب یہ ہے کہ محرم ناسخ نہیں ہے  
 (۴) عبادہ کی حدیث باقیا سند کے ضعیف ہے  
 قابل احتجاج نہیں کیونکہ اس میں محمد بن اسحاق ہے اور  
 وہ مدلس ہے اور شیوہ اور قدری کا اسکو طعن دیا  
 گیا ہے اور نافع بن محمد و مستور الخال سے بکذا  
 فی التقریب۔

## بیان رفع الیدین اذ رکع و اذ ارفع راسہ من الركوع

لیل اول ابو داود | حدثنا عثمان ابن ابی شیبہ ثنا  
 وکیع عن سفیان عن عاصم یعنی ابن کلب عن  
 عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة قال قال عبد اللہ  
 ابن مسعود ہذا الاصلی بکم صلوة رسول اللہ  
 علیہ وسلم قال فصل فمیرفہ یدیر الامرة واحدة



ايضا حدثنا الحسن بن علي بن معاوية وخاله بن عمر بن  
سعيد وابو حنيفة قالوا حدثنا سفيان باسناد به  
قال فرفع يده في اول مرة وقال بعضهم مرة واحدة

حديث عبد الله بن مسعود **اشتهت ادنا وكيع عن سفيان**  
**از ترمذي** عن عاصم بن كليب عن

عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة قال قال عبد الله  
بن مسعود الا اصل بكم رسالة رسول الله صلى

الله عليه وسلم فسلم ولم يرفع يده الا في اول مرة  
ثم قال الترمذي وفي الباب عن البراء بن عازب

وحديث ابن مسعود حديث حسن وبه يقول  
غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى

الله عليه وسلم والتابعين وهو قول سفيان واهل الكوفة  
حديث عبد الله بن مسعود بن عجلان المروزي ناو كيع

بن مسعود **ناو كيع** نا سفيان عن عاصم بن كليب عن  
عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله



انه قال الا اصابكم صلوة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فصل فلم يرفع يديه الا مرة واحدة

حدث عبد الله بن مسعود اثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن  
صنف ابى شيبة عن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود

عن علقمة عن عبد الله قال الا اذ يكمل صلوة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فلم يرفع يديه الا مرة

حدث عبد الله بن مسعود قال ابو عثمان سعيد بن محمد بن احمد  
بن مسعود واخطى في الخطاب وعبد الله وهاب بن عيسى بن

ابى حية قال انا اسحق بن ابى اسرائيل نا محمد بن جابر  
عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال

صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم مع ابوبكر و  
عمر رضي الله تعالى عنهما فلم يرفعوا ايديهما الا عند

تكبيرة الاولى في افتتاح الصلوة -

حدث عبد الله بن مسعود فاخرجه في شرح معاني الآثار

از طحاوي ولفظه هكذا اثنا ابن داود وثنا



نعيم بن حماد ثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب  
 عن عبد الرحمن بن الأسود عن عذبة عن عبد الله  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه في  
 اول تكبيرة ثقل لا يعود -

حدثنا محمد بن نعمان ثنا يحيى بن يحيى ثنا وكيع عن  
 سفيان بن كريب اسناداه مثله - ثنا ابو بكره ثنا سفيان  
 عن المغيرة قال قلت لابراهيم حديث وانك ان  
 راى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه ان  
 افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع راسه من الركوع  
 فقال وانك رااه مرة يفعل في لك فقد رااه خمسين  
 مرة لا يفعل في لك - ثنا احمد بن داود ثنا مسدد  
 ثنا خالد بن عبد الله ثنا حصين عن عمرو بن مرة  
 قال دخلت مسجد حضرموت واذا علقمة بن  
 وانك يحدث عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان يرفع يديه قبل الركوع وبعدك فذكرت ذلك



لأبراهيم فغضب قال سأراه مرة وأمريرة ابن مسعود  
ولا اصحابه -

حدثني عبد السلام بن محمود قال ابو حنيفة ثنا حماد عن ابراهيم  
انما صحاح مسانيد امام ابو حنيفة عن حلقمة والاسود عن عبد الله

بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع  
يديه الا عند افتتاح الصلاة ثم لا يعود بشيء

من ذلك رواه ابو حنيفة وغيرهم في مسانيدهم  
یہ حدیث صحیح ہے اسکے تمام رجال غیر مجروح ہیں۔ وکیع  
اور سفیان تو تمام صحاح ستہ کے جامعین کا استاد ہے اور

عائسہ بن کلیب مسلم بن حجاج قشیری کا صحیح راوی ہے۔  
اسو اس کے اصحاب سنن اربعہ کا بھی راوی ہے اور امام

بخاری نے اس سے تعلیقات روایت کی ہیں اور عبد الرحمن  
بن الاسود صحاح ستہ کا راوی ہے اور طبقہ ثالثہ ہے

اور غلقہ بن قیس طبقہ ثانیہ سے ہے سوا ابن ماجہ کے سب کا  
راوی ہے اور عثمان بن ابی شیبہ سوا ترمذی کے سب صحاح



کا راوی ہے اور طبقہ ثالثہ سے ہے اور عاتقہ بن قیس طبقہ  
 ثانیہ سے ہے سوا ابن مانہ کے سب کا راوی ہے اور عثمان  
 ابن ابی شیبہ سوا ترمذی کے سب صحاح ستہ کا راوی ہے  
 اور بناد بن السری صحیح مسلم اور سنن اربعہ کا راوی ہے اور  
 محمود بن غیلان صحاح ستہ کا راوی ہے سوا ابوداؤد  
 کے الغرض حدیث عبد اللہ بن مسعود کے رجال سب ثقہ ہیں  
 اور علی بن بشرط الشحین ہیں اور حماد بن سلیمان بھی صحیح مسلم  
 اور سنن اربعہ کا راوی ہے مگر بخاری اپنی صحیح میں اس  
 سے کوئی روایت نہیں لایا۔

غیر مقلد فرماتے ہیں عاصم بن کلیب کی طرف مرتبہ  
 کی نسبت کی گئی ہے لہذا یہ حدیث صحیح نہیں۔

جواب قال صاحب التہذیب لم یثبت إرجاءہ  
 ومن رماہ نجاء عن حالہ۔ وقال ابن الہمام صاحب فتنۃ  
 القدیر قد اخرج حدیثہ مسلم فی اللہدی یعنی اسکی  
 مرتبہ ہونا ثابت نہیں اور جس نے اسکو مرتبہ ہونیکا ذکر کیا



ہے وہ اُس کے حال سے جاہل ہے۔ اور ابن ہمام صاحب  
 القدر نے کہا کہ مسلم نے عاصم کی حدیث میں ہدی میں  
 تراج کی ہے۔

غیر مقلد فرماتے ہیں چونکہ اس حدیث کو ابو داؤد نے غیر صحیح  
 بابہ اندام اسکو صحیح نہیں کہتے۔

یعنی اب ابو داؤد کا اسی حدیث کو غیر صحیح کہنا کچھ مضر نہیں  
 بلکہ امام اعظم کے قول سے اسی حدیث کی صحت معلوم ہو چکی  
 مجمع البحار میں انجی طایر الفتنی نے اس باب میں فرمایا ہے  
 قال ابن حجر حسنة الترمذی وصحیہ غیریہ کہ  
 بن حجر نے کہا کہ ترمذی نے اسی حدیث کو حسن کہا ہے اور  
 ترمذی کے علاوہ دوسروں نے صحیح کہا ہے۔

اس شہادت کے بعد اس امر کا غیر مقلدین کو جاننا  
 ضروری ہے کہ ترمذی کے حسن کہنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا  
 کہ یہ حدیث صحیح نہیں۔ کیونکہ ترمذی نے کتاب العلل  
 میں تصریح کی ہے وما قلنا حسنا فاننا اردنا حسن



اسنادہ عندنا لكل حدیث بروی و لا یكون راویہ  
 بالکذب و بروی من غیر وجه بخودک و لا یكون  
 شاذاً او نو عندنا حسن یعنی وہ جو اپنے حسن کہتا ہے۔  
 ارادہ ہمارا یہ ہے کہ اسکا اسناد ہمارے نزدیک حسن ہو  
 پس ہر حدیث جو مروی ہو اور اسکا راوی متہم ہو  
 نہوا اور دیگر طرق سے بھی اسطرح مرزی ہو اور  
 شاذ نہ ہو تو وہ ہمارے نزدیک حسن ہے۔ غیر منقلد فرما  
 ہیں کہ پھر ابو داؤد کا حدیث ابن مسعود کہ غیر صحیح کہنے  
 کا منشا ہے

جواب ابو داؤد کا منشا یہ ہے کہ اس حدیث کو بشیر  
 اور خالد اور ابن ادریس نے زید ابن زیاد سے اسنے عبد اللہ  
 ابن ابی لیلے سے اور اسنے براۓ سے روایت کی ہے اور  
 سوائے شریک کے کسی نے کلمہ ثم لا یعود کو روایت  
 نہیں کیا۔ غیر منقلد فرماتے ہیں پھر ابو داؤد کے اس منشا  
 کا تمہارے پاس کیا جواب ہے۔



جواب ابو داؤد کا فرمانا کہ سوائے شریک کے اسکو کسی  
نے تم لا یعود کے ساتھ ذکر نہیں کیا یہ انکی اپنی معلومات  
کی بنا پر ہے ورنہ سوائے شریک اور بھی تم لا یعود کا لفظ  
ذکر کرتے ہیں۔ ہم چند شہادتیں درج کر دیتے ہیں  
(۱) اخرج الاحمد في مسندك ولفظ هكذا اثنا  
هشيم عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي  
ليلى عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا كبر رفع يديه حتى تری ابهاميه  
قريباً من اذنيه ثم لا يعود في تلك الصلوة۔  
(۲) اخرج الطحاوي في شرح معاني الآثار ولفظه  
هكذا اثنا ابوبكره ثنا سفيان ثنا يزيد بن ابي زياد عن  
ابي ليلى عن البراء بن عازب قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا كبر رفع يديه حتى تری ابهاميه  
قريباً من اذنيه ثم لا يعود في تلك الصلوة۔  
(۳) اخرج الطحاوي في شرح معاني الآثار ولفظه



هكذا اثنا ابوبكر لا ثنا سفيان ثنا يزيد بن ابي زياد عن  
ابن ابي يعلى عن البراء بن عازب قال كان النبي  
صلى الله عليه وسلم اذا كبر لا فتاح الصلوة رفع  
يديه حتى يكون ابهاماه قريبا من شحمتي اذ يثني  
لا يعود

(۳) اخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن يزيد  
عن عبد الرحمن عن ابن ابي ليلى عن البراء بن  
عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا كبر رفع يديه حتى تری ابهاميه قريبا من اذنيه  
ثم لا يعود فيه اى فى تلك الصلوة -

پس ابو داؤد کا ہذا الحدیث لیس صحیح ہے عبد الباقی  
فرمانا اسی بنا پر تھا کہ سوائے شریک کے کسی نے تم لا  
یعود کو ذکر نہیں کیا۔ مگر ہا رہی تحقیق سے آپ کا فرمانہ  
ساقط ہوا دیکھو طحاوی نے کہا ہے رواۃ ہستیم  
وشریک وجماعۃ معہما عن یزید باسنادہ -



غیر مقدم فرماتے ہیں چونکہ بخاری و مسلم نے اس حدیث  
کو روایت نہیں کیا لہذا یہ ضعیف ہے  
جواب احادیث صحیحہ صحیحین میں منحصر نہیں اور نہ  
ہی انہوں نے صحاح کا استیعاب کیا ہے۔

دیکھو شیخ عبد الحق مقدمہ مشکوٰۃ میں اور نووی  
شرح مسلم میں اور حاکم ابو عبد اللہ نیشاپوری مستدرک  
میں فرماتے ہیں قال البخاری ما وردت فی کتابی  
ہذا الا ما صح عندی ولقد ترکت کثیرا من الصحاح  
وايضاً قال مسلم النبی اوردت فی ہذا المسند  
من صحیح الحدیث ولا اقول ان ما ترکته فهو ضعیف  
(مقدمہ مشکوٰۃ)

اور فاضل لکھنوی شرح مسلم الثبوت میں فرماتے  
ہیں "اجماع علی صحة جمیع ما فی کتابہما لان  
رواۃہما منہم قدہ یون وغیرہم من اہل البدع  
مختلف فیہ فاین الاجماع علی صحة مرویات القدرۃ



والروا فغاية ما يلزم ان احاديثها اصح من وجه  
 يعنى انها مشتملة على الشروط المعتبرة عند الحكم  
 وهذا لا يقيد الا بالنظر القوى هو الحق المتبع  
 غير مقلد فرماتے ہیں کہ صحیحین کی روایات پر عمل میں  
 غیر صحیحین کی روایات پر مقدم ہیں دیکھو ابن صالح اور  
 اسکے اتباع فرماتے ہیں ان روایات الائمة المتأخرين  
 مرجوحة۔

جواب ابن الہمام نے اس باب میں بہت عمدہ تحقیق کی ہے  
 انکی تحقیق یہ ہے ان قولہم بتقدیر روایات البخاری  
 ومسلم علی روایات الائمة الاخری قول لا یعتقد  
 بہ ولا یقتدی بہ بل هو من تحکما تہہ الصرفہ کیف  
 لان الاصحیۃ من تلقاء عدالة الرواة وقوة ضبطہ  
 و اذا کان رواة غیرہما عادلین ضابضین بمقابلہ  
 الشروط المعتبرة عندا عل العلم فیہما وغیرہما علی  
 السواء ولا سہیل للحکم بمنزبہما علی غیرہما لانہما



والتحكم لا يلتفت اليه فانهم ومن قال ان مرويات  
 الصحيحين راجعة على مرويات الاسماء الباقين  
 والتحكم لا يلتفت اليه فانهم ومن قال ان مرويات  
 الصحيحين راجعة على مرويات الاسماء المتأخرين  
 مرجوحة لان كون ما في الصحيحين راجعا على غيرهما  
 تحكم محض وتقصف عن السداد كيف لا يكون تحكما  
 ولم يعلم كثير من شيوخها عن غوائل البحر كما  
 لم يعلم شيوخ غيرهما سيما في البخاري وجل  
 تلك مرفيع فكيف يكون المرويات عن هذا الرجال  
 المختلف فيهم شيوخها مقاد ما على مرويات غيرهما  
 من جهة الاتفاق وهل ذلك الاخط وتفت منه مسلم  
 السويات اور اسکی شرح فاضل تاحی کی دیکھو یہ سب  
 چہ اس میں موجود ہے۔

ترجمہ شیخ ابن الہمام نے فرمایا ہے کہ یہ کہنا کہ مرویات  
 ہی وہ ہیں اور انہی کی مرویات پر مقدم ہیں قول المتأخر



قابل اعتبار نہیں اسکی تابعداری نہیں کی جاتی بلکہ یہ قول  
 انکا دعوت بلا دلیل ہے کس طرح ایسا نہ ہو کہ صحت حدیث کی  
 عدالت اور قوت تنبیط کے سبب سے ہوتی ہے اور جبکہ اور  
 کتابوں کے راوی عادل و ضابط ہیں انہیں شرطوں کے  
 مطابق جو اہل علم کے نزدیک معتبر ہیں تو ان دونوں میں  
 اور ان کے غیر میں کچھ فرق نہیں سب برابر ہیں۔ اور ان کے  
 مزیت و فضل کا حکم کرنا غیروں پر محض حکم اور دعوے  
 بلا دلیل ہے اور حکم قابل التفات نہیں فافہم  
 اور جس نے کہا کہ صحیحین کے مرویات باقی ائمہ کے مرویات  
 پر راجح ہیں پس ان کے قول پر نہ عقل مساندست  
 نہ نقل اور بہت بر ہے وہ جو ابن اعلیٰ اور اسکے  
 اتباع نے کہا کہ ائمہ متاخرین کی مرویات مرتفع ہیں  
 کیونکہ راجح ہونا صحیحین کی حدیثوں کا غیر محض حکم  
 اور راہ راست سے بہکن ہے اور کس طرح تیار نہی کہ اکثر لوگ  
 شیخ و خوال جہ سے عالم نہیں جیسے اوروں کے



سالم نہیں خصوصاً بخاری میں وہ لوگ ہیں جنہیں گفتگو  
 ہے پس کس طرح مرویات ان کے ایسے آدمیوں سے کہ مختلف  
 فیہ ہیں اور اونکی مرویات پر مقدم ہوں گے بہ بہت  
 اتفاق نہیں مگر ضبط ہے۔

اور امام شہاب الدین ابو الفضل احمد بن علی  
 بن محمد عسقلانی شرح نخبة میں فرماتے ہیں فان رجالات  
 الحديث يكونون من حيث العدد والذبط و  
 الرجال الذين تكلم فيهم من رجال مسند أكثر عدد  
 من رجال الذين تكلم فيهم من رجال البخاري  
 قال العنوي يعني الرجال الذي انفرد البخاري  
 بالخراج لمحمد بن مسعود مائة وخمسة و  
 ثلثون رجلاً والمتكلم فيهم منهم بالضعف نحو  
 ثمانين رجلاً والذي انفرد المسلم بالخراج حديثهم  
 دون البخاري ستمائة وعشرين رجلاً والمتكلم  
 فيهم منهم مائة وستون رجلاً على الضعف



دوسری دلیل ترک رفع الیدین | مسلم بن مجاہد قشیری رحمۃ اللہ  
پر حدیث جابر بن سمرہ سے | علیہ ابنی صحیح میں جابر بن

سمرہ سے حدیث لاتے ہیں جس کے لفظ یہ ہیں حد ثنا  
ابو بکر ابن ابی شیبہ و ابی کریم قال الحد ثنا ابو معاویہ

عن الاعمش عن المسیب بن ابی رافع عن تميم  
ابن طرفة عن جابر بن سمرہ قال خرج علیہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم فقال مالی اراکم رافعی یدکم  
کأنھا اذناب خیل شمس اسکنوا فی الصلوة  
قد وقع هذا الحدیث فی باب الامر بالسکون

فی الصلوة والنہی عن الاشارة (مسلم)

غیر مقلد فرماتے ہیں کہ یہ رفع الیدین تشبیہ میں جی

لان عبید اللہ بن القبطیہ قال جابر بن السمرہ

یقول کنا خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلنا

السلام علیکم و اشار یدہا الی الجانین فقال

ما ظنکم لای یومنون باید یهم کأنھا اذناب



خیل شمس انما یکف احد کمران یضع یدہ علی  
 الخذہ ثم یسکرم علی اخیه من عن یمینہ ومن  
 یمن شمالہ۔

جی اب یہ دو حدیثیں جدا گانہ ہیں۔ کئی وجوہ سے  
 وجہ اول یہ کہ حدیث پہلی میں ہے خرج علینا رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسری حدیث میں  
 ہے کنا اذا صلیکنا خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 وجہ دوسری یہ حدیث اول ہی سے رفع الیدین پر دلالت  
 کرتی ہے۔ وجہ تیسری یہ کہ حدیث اول دلالت کرتی  
 ہے اس پر کہ آنحضرت نے منع فرمایا اس رفع یدین کو جو  
 رکعے درمیان تھا۔ اور حدیث دوسری اس امر  
 پر دلالت کرتی ہے کہ آنحضرت نے اس اشارہ کو منع  
 فرمایا جو وقت سلام کے سے اور سلام خارج از نماز  
 کے۔ چونکہ دونوں حدیثوں میں کمال مبہاشت ہے  
 لہذا ان پر عمل ایسے کیا جائے گا۔ جیسا کہ دو مختلف



حدیثوں پر عمل کیا کرتے ہیں سلام کے وقت جو اشارہ  
 کیا جاتا ہے۔ وہ بھی ممنوع ثابت ہوا اور رفع یدین  
 نماز میں ہے وہ بھی ممنوع ثابت ہوئی۔ اب ہم مہم  
 امام ابن عسکری سے جابر بن سمرہ کی مرویات کی توثیق  
 پاب ہیں نقل کیے دیتے ہیں آپ خود غور فرمائیں کہ یہ  
 دو روایں حدیثیں بوجہ کمال مبائنیت جدا گانہ ہیں یا نہ  
 (۱) حدیثنا عبد اللہ ابی ثناء یزید انا مسعر  
 عبید اللہ بن القبطیہ عن جابر بن سمرہ قال  
 اذا صلینا وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 السلام عليكم باید ینامینا و شما لا فقال  
 الله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام يرمون بابا  
 كانوا اذا تاب الخيل الشمس الا يسكن احد  
 ويشير بيداه على فخذاه ثم يسلم على صاحبيه  
 يمينا وعن شماله (مسند امام احمد ج ۵ ص ۸۶)  
 حدیثنا عبد اللہ حدیثی ابی ثناء و کیع ثناء



عن عبد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة قال  
 كنا اذا صلينا خلف رسول الله اشار احدنا الى اخيه  
 من عن يمينه ومن عن شماله فلما صلى رسول الله  
 سلم الله عليه وسلم قال ما بال احدكم يفعل هذا  
 كانها اذناب الخيل الشمس انما يكفي احدكم  
 يكفي احدكم ان يقول هكذا او وضع يمينه على  
 فخذه واشار باصبعه يسلم على اخيه من عن  
 يمينه ومن عن شماله (مسند احمد ج ٥ ص ٢٨)

(٣) حد ثنا عبد الله بن محمد شني ابني ثنا يزيد بن اسعد  
 عن عبد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة قال  
 كنا اذا صلينا وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قلنا السلام عليكم بايد بنا يميننا وشمالنا فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام يرمون بايد فيهم  
 كانها اذناب الخيل الشمس لا يمكن احدكم  
 يشير بيدك على فخذه ثم يسلم على اخيه عن



عن يمينه عن شماله مسند جرد ص ٨٨

(٤) حد ثنا عبد الله ثني أبي ثنا شعبة عن سليمان

قال سمعت المسيب بن رافع يحدث عن نعيم

بن طرفة عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه دخل المسجد فابصر قوما قد رفعوا يديهم

فقال قد رفعوها كانوا اذ ناب الخيل الشقي

اسكنوا في الصلوة (مسند احمد ج ٥ ص ٩٤)

(٥) حد ثنا عبد الله حد ثني أبي ثنا يحيى بن سعيد

عن الاعمش عن مسيب بن رافع عن نعيم بن

عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

دخل المسجد وهم حلق فقال مالي اراكم شريين و

رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وقد

ايد لهم فقال قد رفعوها كانوا اذ ناب خيل

اسكنوا في الصلوة (مسند احمد ج ٥ ص ٩٤)

(٦) حد ثنا عبد الله حد ثني أبي ثنا البرمعي



ثنا الراشمش عن مسيب بن راشد عن تميم بن لطف  
 عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ذات يوم فقال مالي اراكم  
 را فني ليدريكم كانها اذ ناب خيل تمش اسكنوا  
 في المشاة ثم خرج علينا فقال لا تصفون كرا  
 تصف ملكة عندها قال قالوا يا رسول الله  
 كيف تصف الملكة عندها قال يتمون الصفوف  
 الاولى وراصفون في الصف (مسند احمد ۵)  
 ص ۱۱۰ مسند میں جابر بن سمرة کی اس بارے میں اور بھی  
 حدیثیں ہیں مگر یہ جہد طوالت انہیں پر اتنا کی جاتی ہے  
 تعجب ہے ان بنائے زمان پر جو وہ حدیثوں کو ایک  
 کہتے ہیں چہ جائے انہوں نے ان حدیثوں کے معنوں پر  
 نہ تھیں کہ ان میں انت واقعہ میری سے یا نہ کہتوں  
 اراکم را فنی لیدریکم سے منب نفی رفیع الیدین کرنا  
 ہے جیسا کہ مالمذا الرسول یا کل الطعام ومیشی



فی الاسواق سے نفی اکل طعام و عدم مشیت فی ال سوا  
مراد سے۔ اور اگر مشیت پر داخل ہوں لکن مشاہدہ  
نہ مراد غلبہ منفی ہوتی ہے۔

غیر مقدر فرماتے ہیں تو پھر تم قنوت اور تکبیرات  
غیدین میں رفع الیدین کیوں کرتے ہو نماز ہو جو ایک  
ہو جواباً

جواب جس جماعت سے حضور گھر سے نکلتے  
نہ ہی وہ جماعت و ترقی اور نہ ہی نماز غیدین تھی  
اسی لئے کہ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں وہ تہذیب  
جماعت منفرد نہ تھی اور اگر غید کی نماز ہوتی تو حضور  
خود امام ہوتے پس جماعت اور حضور کی عدم مشیت  
جماعت میں اس امر پر قرینہ ہے کہ غیدین کی نماز اس حکم  
سے خارج ہے پس معاوم ہوا کہ اسکتوا فی الصلوۃ  
ترک رفع یدین کی دلیل نہیں بلکہ اسکو بطور قرینہ ذکر  
کیا جاتا ہے کہ یہاں ممنوع رفع الیدین فی الصلوۃ



نہ کہ اشارہ وقت سلام اور نیز یہ بھی جان لو کہ مختصر  
 نے صلوٰۃ سے عام یعنی ہر فرد صلوٰۃ کا لیا ہے۔ لیکن  
 سکون موقع خاص میں ہے کہ وہ ہر رفع و خفض کا  
 وقت ہے اس تقریر کے اشکال بالا مرتفع ہوا۔  
 غیر مثقل فرماتے ہیں کہ ہمارے ان احادیث کا تمہارا  
 پاس کیا جواب ہے جو بخاری و مسلم و ابن ماجہ و ترمذی  
 و ابوداؤد وغیرہم میں عبد اللہ بن عمر و علی ابن  
 ابی طالب اور ابو حمید باعدی وغیرہم کی ہیں۔  
 جواب وہ سب حدیثیں باعتبار روایت متکلم فیہ  
 میں ہیں سے معارضہ درست نہیں ہم بخاری کے کہ  
 طرق کئے دیتے ہیں (طرق اول) حدیث امام عادل  
 شناعی عن الزہری قال أخبرنا العلاء بن عبد  
 اللہ عن عبد اللہ بن عمر قال سئل رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام فی الصلوۃ رفع یدینہ  
 حتی یكونا حدان وامنکیہ وکان یفعل ذلک



حين يكبر للركوع ويفعل ذلك اذ ارفع رأسه  
من الركوع ويقول سمع الله لمحمد ولا يفعل  
ذلك في البحر (بخاری مجتبیٰ ص ۳۱)

اسمیں یونس بن ابی یسور سے یونس ابن یعفور <sup>مجتبیٰ</sup>  
کثیر اضعفہ احمد ابن معین تقریباً ۴۰۰ وھکذا فی  
التعذیب و فی میزان الاعتدال ج ۳۳ قال  
ولیع یونس سی الحفظ وکذا استنکر لہ احمد ابن  
حبیل احادیث و قال الاثرم ضعف احمد ابن  
ابن ابی یونس کے یہ حدیث قابل احتجاج نہیں۔  
(طریق نامی) حدثنا اسحق الواسطی قال حدثنا

خالد بن عبد الله عن خالد عن ابی قلابہ  
رأى مالك ابن الحويرث الخ اس سبب میں ابو قلابہ  
سے اور وہ ناصبی ہے ویکموتہ یب التہذیب اور  
تقریب کے ۱۹۰ و مت ۱ میں ہے عبد الله بن زید  
بن عمر او عامر الخیر فی ابو قلابہ بصری ثقة فاضل



کثیر الارسال قال لعل فیہ نصب یسیر فی حاشیتہ  
ابو قلابہ قال الذہبی امام مشہور ثقة الا انہ  
مدلس عن الحق ومن لم یحقہر اقول معنی المدلس  
هو قوله عن فلان ولم یرسم منہ -

(طریق ثالث) حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب  
عن الزہری الخ اسمی شعیب ابن اسحاق ابن  
عبد الرحمن رطی بالارجاء -

(طریق رابع) حدثنا عیاض ابن الولید قال حدثنا  
عبد الاعلی قال حدثنا عبید اللہ عن نافع عن ابن  
عمر الخ اسمی عبید اللہ ہے اور یہ شیعہ ہے فی التہذیب  
هو متشیع علی الاصح و فی التقریب هو ثقة  
کان تشیعہ هو من التاسعة -

(طریق خامس) باب رفع الیدین فی التکیة والاہل  
مع الافتتاح کے تحت ہے بکر سند یہ ہے حدثنا  
عبد اللہ بن مسلمة عن مالک عن ابن شہاب







تقریب میں لکھا ہے ہشام ابن زیاد متروک لایقہل  
روایتہ اور ابن ماجہ و ترمذی میں ابو عمر غریب اور  
نصر بن عاصم اور اسماعیل بن عیاش اور سفیان ابن  
عیسہ اور عبد الرحمن بن زیاد ہیں۔ ابو عمر ضریر کے متعلق  
تقریب میں سے تغیر حفظہ فی آخر عمرہ و ربکا ولس  
اور نصر بن عاصم اور اسماعیل بن عیاش اور سفیان ابن  
عیسہ اور عبد الرحمن بن زیاد ہیں۔ ابو عمر ضریر کے  
متعلق تقریب میں سے تغیر حفظہ فی آخر عمرہ  
و ربکا ولس اور نصر بن عاصم کا حال آپ کو معلوم ہو چکا ہے  
کہ یہ خارجی تھا۔ اور عبد الرحمن ابن زیاد کے متعلق  
ابن حجر نے کہا ہے تغیر حفظہ لما قام بخدا و قال الیسی  
منہ النسانی کذا فی فیض البدر اور طحاوی نے کہا ہے  
حدیث عبد الرحمن بن بلال کو محدثین نے مرفوع نہیں کہا  
اور سفیان بن عیسہ کے متعلق تقریب میں لکھا ہے  
سفیان بن عیسہ تغیر حفظہ فی آخر عمرہ و ربکا ولس



اور اسماعیل بن عیاش کے متعلق تقریب میں لکھا ہے  
 اسماعیل بن عیاش بن سلیم العنسی فخلط  
 ای ذهب کتبہ عن غیر اہل بلد فخلط اور فرسی  
 بحث الحرف مثلاً میں فرماتے ہیں قال ابن خزيمة لا  
 یحکم بہ وقال (خر) اذا حدث عن اہل بلد فضعیف  
 واذا حدث عن غیرہم ففیہ نظر وقال (رس) ضعیف  
 وقال ابن المحبان کثیر الخطا فی حدیثہ فخرج عن  
 حد الاحتجاج بہ اسکے بعد علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ اسکو  
 موضوع حدیثیں بنانے کی بھی عادت تھی جیسا کہ حدیث  
 ہے اسماعیل بن عیاش عن الاوزاعی عن الزہری عن  
 سعید بن عسر ابن الخطاب مرفوعاً بکون فی ہذہ الامۃ  
 یقال لا الیلید ہوا شد علی ہذہ الامۃ من فرعون علی  
 قومہ قال ابن حبان و ہذا باطل اور نیز منکر اور مرسل  
 حدیثیں کثرت سے لاتا ہے دیکھو میزباننا قتال  
 غیر مقلد فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس حدیث ابو تمیہ



کی کہ جسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے چونکہ دس صحابہ اگر وہ میں ابو حمید  
 نے حدیث بیان کی اور انہیں کسی نے بھی انکا نہ کیا تو یہ اجماع سکونتی ہوا  
 جواب ابو داؤد کی اس حدیث میں ذکر رفع الیدین  
 عند الركوع ہے۔ اسکی سند میں عبد الحمید بن جعفر  
 ہے۔ ہم اسکی سند بعین نقل کر دیتے ہیں۔ حدیثنا  
 عبد اللہ حدثنی ابی شامہ یحییٰ بن سعید عن جعفر  
 الحمید بن جعفر قال حدثنی محمد بن عطاء  
 عن ابی حمید الساعدی قال سمعت و هو  
 فی عشرة من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث  
 ابو قتادۃ الریعی الخ اس سند میں عبد الحمید بن جعفر  
 ضعیف ہے قال العلماء مطعون فی حدیثہ  
 اگرچہ عبد الحمید بن جعفر رجال مسلم سے ہے مگر اس سے  
 یہ لازم نہیں آتا کہ یہ ضعیف نہ ہو کیونکہ مسلم کے رجال  
 مشکوٰۃ فیہ میں کما مر تحقیقہ فی موضعہ اگر مسلم کا راوی  
 ہونے کی وجہ سے قابل تسلیم بھی ہو تو یہ حدیث صحیح ہے



ابن عطاء کی وجہ سے معنوں سے کیونکہ وہ تو ابو حمزہ کے  
 پوتا سماع ثابت کر رہے ہیں حالانکہ سماع ثابت نہیں اور  
 نہ ہی اسے ابو حمزہ اور ثقیف سے روایت ہے۔ گھر صحابیوں کو  
 دیکھا۔ کیونکہ ولید بن شیبہ بن عبد الملک کی خلافت  
 میں فوت ہوا اور ولید کی خلافت ایک سو پچیس چھیڑی  
 میں تھی کہا قال الطحاوی عن الشعبي وهذا نقل  
 ابن الحمید بن جعفر وہم فیہ راوی فی روایت ابن  
 محمد بن عمار عطاء۔

غیر متفقہ فرماتے ہیں ہمارے پاس حدیث وال بن حجر  
 کی ہے جسکو ابو داود اور نسائی روایت کیا ہے۔  
 جو اب یہ حدیث معارض ہے اس حدیث کے  
 جاکو طحاوی واسحق بن اسلم بن ابی داؤد اور ابن ابی شیبہ  
 حاکم مستدرک میں انشائیہ سے اور ابی ہریرہ نخعی وغیرہ  
 بن مسعود سے روایت کرتے ہیں انہ لکن راوی  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل ما ذکرہم رفعہ ابن



فی غیر تکبیرۃ الاحرام۔ پھر تہ کے ذریعہ سال و ایل ایات لایا  
 اسکے اور عبد اللہ کے ارشاد میں بائیس برس کا فرق  
 ہے۔ غیر مقلد فرماتے ہیں۔ براہیم غمی کی حدیث مرسل  
 ہے کیونکہ عبد اللہ بن مسعود کے دیدار سے شریف  
 نہیں رہے۔

حواہب مرسل تابعی کی اگر عیابی سے ہو تو بالاتفاق  
 مقبول ہے۔ کیونکہ اسے آپ سنا ہوگا۔ یا دوسرے  
 صحابی سے سنا ہوگا والصحابة کلمہ مرسل  
 اگر غیر صحابی سے مرسل ہے تو وہ بھی امام مالک اور  
 احمد اور ابو حنیفہ اور عبد جبار کے نزدیک مطابقت قبول  
 ہے حالانکہ حدیث ما نحن فیہا کے متعلق صحیحی وعی شریف  
 سہابی الآثار میں فرماتے ہیں فان قالوا ما ذکر عن  
 عن ابراہیم عن عبد اللہ غیر متصل قبلہم  
 ان ابراہیم کان اذا ارسل عن عبد اللہ الابد  
 صحت عندہ بعد تعدد روایات عن عبد اللہ و شہر







که اس تغزو کو کوئی بشر قبول نہیں کرتا۔

## فی بیان طریق توحید الخفیه

(۱) ان المحرم والمبہر اذا اجتمع المحرم فانه  
من ترك المبہر لا یتحق العذاب بخلاف المحرم  
فلاحتیاط فیہ بنظر الامعات۔

(۲) قد روى أبو بكر بن عیاش عن مجاهد  
قال صلیت خلف ابن عمر سنین و فی رواية  
عشر سنین فلم یرفع یدیه الا فی التکبیرة الاولی  
فهذا اسند صحیح وقد تقرر فی الاصول ان الصحابی  
اذا خاف مره فی العمل بعد روايته فانه  
یدل علی نسیه۔ ان قبل قال القسطلانی فی شرح  
الجنائی ان ابابکر بن عیاش ضعیف قلت القول  
بضعفه ضعیف لانه قد وثقه البخاری والمسلم



وخرجوا احاد يثم وخرجوه احباب السنن الاربعة  
 كيف وقد اثنى عليه الحافظ وقد كان الثوري  
 وابو الميارك ابن مهدي يثنون عليه وقال  
 احمد بن حنبل هو عسدر وق وقال يحيى ابن  
 معين ثقة -

**تبيين** عن عبد الله ابن عمر عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال استقرم القرآن من  
 اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم بن  
 ابي حنيفة وابي بن كعب ومعاوية بن جبير  
 متفق عليه مشكوة محتالي

وفي الترمذي عن معاذ بن جبل لما حضر  
 الموت قال التمسوا العلم عند اربعة عند عويم  
 ابي الزهره ابو عذرة والحسن بن عمار ابن مسعود  
 عند عبد الله بن سلام الذي كان يروي يا فاساد  
 فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول



عاشر عشرة في الجنة (متكوة مجتباي) ۱۰۰

ان دو حدیثوں سے معلوم ہوا کہ تین صحابہ سے علم  
دین سمجھنے کا حکم ثابت ہے انہیں سے حضرت عبداللہ  
بن مسعود بھی ہیں لہذا ہمارے پیش کردہ حدیث کے  
راوی بروایت ثقہ حضرت عبداللہ بن مسعود میں  
لہذا اس مسئلہ میں ہم ان کے مطیع ثابت ہوئے فالحمد  
للہ علی ذلک

میں

## هَذَا الْبَيَانُ فِي خَفَاءِ التَّائِبِينَ

خفاء آئین کہنے کا قرآن سے ثبوت (۱) اذْعُوا رَتِّكُمْ  
تَضَرَّعًا وَخَفِيَّةً اِنَّهُ لَا يُجِيبُ الْمُعْذِرِينَ  
(۲) اِذْ نَادَى رَبُّهُ نَدَاءً خَفِيًّا  
(۳) وَاذْكُرْ رَتِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَفِيَّةً  
(۴) قَالَ اجِيبْتِ دَعْوَتُكُمَا (یونس)



ان آیات سے معلوم ہوا کہ دعا میں اصل اخفا ہے  
 اور آمین بھی دعا سے ہے۔ اور آمین کے دعا ہونے پر  
 دلائل یہ ہیں (۱) قال البخاری فی صحیحہ والاعطی  
 امین دعا۔ (۲) فی الجلالین دعا علیہم وامن  
 ہارون علی دعاۃ قال قد اجبت دعوتکما  
 ان و تفسیروں سے معلوم ہوا کہ آمین دعا ہے  
 اور تفسیر عبد اللہ بن عبد بن عباس نے حضرت علیہ السلام علیہ  
 وسلم سے منقول ہے اہل کتاب سے منقول نہیں  
 کیونکہ حضور علیہ السلام نے صحابہ کو اہل کتاب سے تفسیر  
 سے منع فرمایا تھا

## آمین حسب ذیل معنوں میں مستعمل ہے

یعنی افعل فی المدارک عن ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن معنی امین  
 فقال افعل



(۲) بمعنی استجب فی المعالم تحت قوله آمین  
معناه اللہم استجب۔ و فی تفسیر روح البیان  
تحت قوله اجیبت دعوتکما والتامین دعاء  
لانہ معنی استجب۔

(۳) بمعنی کن' لك يكون۔ فی المعالم تحت قوله  
آمین قال ابن عباس و قتادہ معناه کن' لك يكون  
(۴) بمعنی اسم خدا فی القسط لانی ومعناه عند  
الجمہور اللہم استجب وقیل هو اسم من اسماء اللہ  
تعالیٰ رواہ عبد الرزاق عن ابی ہریرۃ باسناد  
ضعیف وانکرہ جماعة النخ و هكذا قال القاری فی  
شرح الموطا۔

(۵) بمعنی اسمہ فی تفسیر المظہری قال البغوی قال  
ابن عباس آمین معناه اسمع واستجب۔  
غیر متقاد شبہ فرماتے ہیں کہ آمین بمعنی کن' لك يكون  
ہے یا بمعنی فم و عا ہے۔ اور خاتمہ دعا رہتا رہا ہوا



لڑتی ہے۔ اور آمیں تو جب بمعنی کذالک کہیں لیا جائے  
 تو بمعنی چنیں باشد (ایسا ہوگا) ہونگے۔ تو یہ دو معانی ہیں  
 اور آمین کے خاتمہ دعا ہونے پر دلیل یہ ہے عربی ابی  
 زہیر النخعی قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم ذات لیلة فایتنا علی رجل قد التحق فی المساکنة  
 فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوجب ان ختم فقال  
 رجل من القوم بای شیء یختم قال بایمین (رواہ  
 ابوداؤد مستکونہ مجتہباً)

جواب اسمائے افعال دو قسم کے ہیں (۱) بمعنی منفی  
 (۲) بمعنی امر و کچھ شرح جامی۔ اسمائے افعال بمعنی  
 متضارع کہی نہیں آتے۔ پس کذالک کیوں یا تو بمعنی  
 ماضی ہے اور یا بمعنی امر بمعنی ماضی تو ہے نہیں کیونکہ  
 اس صورت میں کذالک کیوں کے معنی پہچاننا بوجہ  
 سر نہیں ہو سکتا۔ پس بمعنی امر ہوا جسکے پہچاننا بوجہ  
 ویران معنی کی تائید مجمع البیان سے ہوتی ہے وہی مجمع



بعد از استیجاب لی او کذا قلت فلیکن اور نیز سراج میں  
 کما ہے آمین فی الدعاء اجابت کن و پتیں باد و بکھو  
 صراح و غیاث میرے بھائیو اسم فعل معنی صراح و غیاث  
 سب آتاتے اور معنی دعا سے معنائے تو کسی نے نہیں سمجھا  
 اور غامد دعا نفس دعا کے معانی کس طرح ہو سکتا ہے  
 کیونکہ خاتم سے انگشتی مراد نہیں بلکہ مایختلہ بہ  
 الشیء مراد ہے اور مایختلہ بہ الشیء جنس سے ہے لہذا  
 نہیں ہوتی۔ پس ثابت ہوا آمین دعا ہے کیونکہ خاتم دعا  
 جنس دعا ہے۔ ہم اس پر چند شہادتیں پیش کر دیتے  
 ہیں (۱) عن عائشہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 بعثہ جذا علی سریرہ و کان یقرء لا معابہ فی صلواتہ  
 فینحتم قبلہ و اذہ الذر یبکھو قال هو اللہ اسکی قرأت  
 میں شامل تھی۔ (۲) قال اللہ تعالیٰ و لیکن رسول اللہ  
 و خاتم النبیین جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 زمرہ انبیاء میں داخل ہیں (۳) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال



نزل ملک فقال البشیر بنورین اوتیتھما لیدیوھما  
 بنی قبائک فلتحتر الکتاب وحوایتم سورة البقرة  
 (بیضاوی) دیکھو آیات امن الرسول سورة البقرہ  
 میں داخل ہیں مغائر نہیں پس فتموتوا کو جس سے  
 سے علامت قرآن دینا قرآن وحدیث کے خلاف ہے  
 غیر مفاد فرماتے ہیں۔ آمین خدا کے ناموں میں سے  
 ایک نام ہے جیسا کہ عبد الرزاق ابو ہریرہ سے روایت  
 کرتے ہیں دیکھو قسطلانی وغیرہ نے صاف کہہ دیا ہے  
 کہ آمین بمعنی اسم خدا قول ضعیف ہے قد انکرہ  
 جماعة اگر اس قول ضعیف کو مان بھی لیا جائے تو ثابت  
 ہمارا استدلال واذکر ربک فی نفسك قصہ عا  
 دہ ضعیف ہوگا۔ اگر وجوب نہ بھی ثابت ہو تو کہنا کہ منہ  
 ہونا تو ضرور ثابت ہوگا اور دوسرا بخاری کی حدیث  
 بخاری تائید بالصراحت فرما رہی ہے وهو هذا عن  
 ابی موسی الاشعری انہم کانوا فی غزاة فاشرفوا



لعلی واد فجعلوا یکبرون ویحطلون رافعی اصواتهم  
 فقال علیه السلام ارفعوا علی انفسکم انکم لاتدعون  
 اصم ولا غائباً انکم تدعون سمیعاً قریباً وانه  
 سمعکم تفسیر کبیر وبخاری عزوہ خیبر

حضرات! جب سنا قرآن سے ثابت ہو جائے  
 تو حدیث کی حاجت نہیں رہتی مگر ہم دو حدیثیں  
 لکھتے دیتے ہیں تاکہ حجت تمام ہو جائے (۱) ابوبکر بن  
 ابی شیبہ جو کہ بخاری و مسلم کا استاد ہے۔ اپنی مصنف  
 میں قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا  
 قرء الا الصالین فقال امین فخفض بها صوته  
 (۲) اخرج احمد و ابویعلی و الطبرانی و الدارقطنی  
 و الحاکم بطریق شعبۃ عن سمۃ بن کھیل عن حجر  
 ابی العنابس عن علقمۃ ابن وائل عن ابیہ امر  
 سے مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلغ غیر المغضوب علیہم ولا  
 الصالین قال امین و اخفض بها صوته و فی لفظ



الحاکم خفض بحاصوہ و قال صحیحہ الاسناد والخریج  
 فلذا قال المحقق بن الہمام والعیسیٰ

حدیث اول اگر یہ بوجہ سفیان قابل احتیاج نہیں  
 کیونکہ سفیان مدلس ہے اور حدیث مستحسن مدلس  
 غیر محکمہ ہوتی ہے اتفاقاً کما صرح بہ النووی و  
 اتفقوا علی ان المدلس لا یحییٰ بعنفۃ

اور اگر سفیان بن عیینہ ہو تو بھی قابل احتیاج نہیں کیونکہ  
 مستند ہے۔ لہذا فی التقریب نے اس حدیث کو اسلئے پیش کیا  
 ہے کہ ہمارے مخالف جب حدیث سفیان کو ابوداؤد و  
 ترمذی کے فقط مد بحدیث صوۃ سے دلیل پکڑتے ہیں  
 تو ہمارا حق بھی ہمارے لئے ہے کہ یہ حدیث ہمارے نزدیک  
 ضعیف ہے مگر ہمارے مخالفوں کے نزدیک تو یہ صحیح  
 قابل احتیاج ہے تو ایسے صورت میں ہم حدیث مخالف  
 جہر کو اپنے حق میں ضعیف نہیں دیکھتے کیونکہ ہمارے  
 نزدیک اختلاف ہے نہ جہر نہ مؤید القرآن ہوتا کی



پیشیت سے مانگے۔

غیر متقاعد فرماتے ہیں شعبہ کی حدیث پر ترمذی نے امام  
بخاری سے اعتراض نقل کیا ہے وہو ہذا قال ابو عبد اللہ <sup>اسمعت</sup>  
یحمدا یقول حدیث سفیان اصح من حدیث شعبۃ  
فی ہذا و اخطا شعبۃ فی مواضع من ہذا الحدیث  
ثم قال عن حجر ابی العنابس عن وائل بن حجر و قال  
بتفضیل بہا صوتہ و اما ہو مد بہا صوتہ۔

جو اب امام بخاری نے سفیان کی حدیث کو معیار بنایا تھا  
حدیث سفیان ضعیف ہے۔ لہذا اس کے سے یہ حدیث  
قابل معیار ہی نہیں (۲) بخاری نے اصح بصیغہ اسم  
تفضیل فرمایا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حدیث شعبہ  
ضعیف ہے۔ کیونکہ اسم تفضیل متانی صحت نہیں  
پر ہاں یہ عا کو سننے بھی حکم صحت کیا ہے۔ دیکھو عینی شرح  
بخاری۔

(۳) ایک شخص کی دو کشتیں محال نہیں بلکہ واقع ہوئی



ہیں اور عینی نے تہج صحیح بخاری میں ثابت کیا ہے  
 کہ بہت سے محدثین نے بتایا ہے کہ ابو العنابس کنیت  
 ابن العنابس کی ہے جیسا کہ ابو داؤد کی حدیث دوم  
 میں سفیان نے اپنی روایت میں ابو العنابس کہا ہے اور  
 نیز دارمی میں بھی ابو العنابس ہی ہے

(۴۸) شعبہ نے علقمہ کے ذکر کرنے میں خطا نہیں کی کیونکہ  
 شعبہ ثقہ حافظ متفق ہے اور امیر المؤمنین جعفر الحدادی  
 سے دیکھو اقرب اور زیادتی ثقہ کی معتبر ہے دیکھو  
 شرح نجہ چونکہ سفیان مدلس ہے اور مدلس جیسا شیخ  
 کو ساقط کرنا ہے ویسا ہی مافوق شیخ کو بھی ساقط  
 کر کے تو جائز ہے کہ سفیان نے بوجہ مدلس ہوئے کے  
 اپنے مافوق شیخ کو ساقط کیا ہو لہذا غن کے ساتھ روایت

کی

(۵۱) خفف بہا صوتہ کو خطا کہنا مصادرو علی المطاوب  
 ہے یعنی دعوت کو ذیل شمار کر لیتا ہے کیونکہ ذیل ذکر



نہیں فرمائی۔ حالانکہ مصنف ابن ابی شیبہ سے خفض بہا  
عبودت کی تائید ہو چکی ہے۔ یہ سب تقریر حاشیہ سنائی  
انتخابی جلد احسن است۔

اب ہم غیر تقلیدین کی احادیث صحاح سے نقل کرتے ہیں

ترمذی حدیثنا بندہ احمد ثنا یحییٰ ابن سعید

عبد الرحمن بن مہدی قالنا سفیان عن سلمة بن

کثیر عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر قال

سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ

اسکی سند میں سفیان ثوری سے ہے فی التقریب سفیان ثقہ

سما فظ فقیہ عابد امام حجة وکان دبعاد لس اگر سفیان

بن عیینہ ہو تو وہ بھی مدلس ہے بلکہ مختلط ہے کمانے

انتقریب لہذا یہ حدیث قابل احتجاج نہیں

غیر تقلید فرماتے ہیں چونکہ ترمذی نے کہہ ہے ہذا

حدیث حسن لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔

جواب ہم کہہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح نہیں بلکہ باطل



صحت یہ حدیث قابل احتجاج نہیں کیونکہ مدلس کی متغیر  
 بالاتفاق قابل احتجاج نہیں ہوتی۔ اس سے یہ لازم  
 نہیں آتا کہ تدلیس منافی صحت و حسن ہوتی ہے۔  
 ترمذی کا اس حدیث کو حسن کہنا اس امر کو ثابت نہیں  
 کرتا کہ یہ حدیث قابل احتجاج ہے فافہم۔

ابو داؤد و مسلم حدیثنا محمد بن کثیر اناس سفیان عن

حجر ابن العنبر عن الحضرمی عن وائل بن حجر

یہ حدیث بھی قابل احتجاج نہیں اس میں ایک نو

سفیان ثوری مدلس ہے اور دوسرا محمد بن کثیر

جسکی وجہ سے یہ حدیث سرے ہی سے ضعیف ہے

بلکہ مردود ہے۔ کیونکہ تقریب میں ہے۔ محمد بن کثیر

فی میزان ج ۲ صفحہ ۴۳۸ محمد بن کثیر لیس بکچہ کثیر

الغلط من صغار التا سعة اور کثیر الغلط مردود ہوا

کرتی ہے۔ دیکھو نخبہ میں ہے ثم المردود ان یکون

لکذاب الوادی او کھتہ بذالك او فحش غلط ہے۔



رواه [حد ثنا محمد بن خالد الشعيري نا ابن  
 سيرنا عبد بن صالح عن سلمة بن كهيل الخ من عذر  
 عن صالح صاحب اوامر في التقریب العلل بن  
 صالح التميمي او الاسدي انوف صد وث لرواه  
 بن السابعة -

رواه [حد ثنا نصر بن علي انما عن ابن عيسى  
 بن بشر بن رافع عن ابن عبد الله بن عم الجهم  
 بن ابي هريرة ام المومنين بن رافع في التقریب  
 بن رافع ضعيف الحديث -

رواه [حد ثنا ابو بكر محمد بن ابان حد ثنا عبد الله  
 بن صالح بن الاسدي عن سلمة بن كهيل عن  
 بن بن عباس الخ سيرنا عبد بن صالح صاحب اوامر  
 بن السابعة -

رواه [حد ثنا عبد الحميد بن محمد بن ابي بن  
 بن السابعة عن ابي عبد الله بن ابي بن السابعة  
 بن السابعة -



عن ابی اسحاق عن عبد الجبار بن وائل عن ابیہ الخ  
 اس میں ابو اسحاق مختلط ہے اور یونس بھی ہے  
 التقرب یونس ابی اسحق السبعی الکوفی صدیق  
 یحکم قلیلاً ابو اسحاق اختلط باخره وایضا قال  
 فمن المختلطين عطاء بن السائب وایو اسحق السبعی  
 وسعيد الحریری وسعيد بن عروبة وعبد الرحمن بن  
 عبد الله المسعودی وریعة استاذ مالک واصل  
 مولی التوامه وحصین بن عبد الوهاب الکوفی  
 وسفیان بن عیینة اور مختلط کی حدیث قبل از  
 اختلاط مقبول ہے آما بعد اختلاط یا آنکہ معارضہ ہو کہ  
 بعد اختلاط ہے یا قبل از اختلاط مردود ہے۔

نسائی [اخبرنا محمد بن عبید الله بن عبد الحکم  
 ثنا شعيب ثنا الليث بن سعد عن خالد بن يزيد  
 عن سعيد بن ابی هذال عن نعيم الجهم الخ  
 اس میں ابوبلالی بھی ہے جبکہ م محمد بن سلیم بھی ہے۔



محمد ابن سلیم ابو عدل البصری حدیث فیہ لین  
وفی شجرة النخبة حدیث لین الحدیث غیر محجہ

ابن ماجہ | حدیثنا محمد بن بشار حدیثنا صفوان بن  
عیسیٰ حدیثنا بشر بن رافع عن ابی عبد اللہ بن  
عمیر ابی ہریرۃ الخ

اس میں محمد بن بشار ضعیف ہے کہ فر ذکرہ

ابن ماجہ | حدیثنا عثمان ابن ابی شیبہ حدیثنا حمید

بن عید الرحمن ثنا ابن ابی لیلیٰ عن سلمۃ کھیل عن  
جحیمہ ابن عکک الخ اس میں ابن ابی لیلیٰ راوی سی الحفظ  
ہے اور تھامہ ابن عذری مخطی ہے فی التبعہ یب محمد بن

عبد الرحمن ابن ابی لیلیٰ سی الحفظ جہد امر السابغہ

وقال احمد بن حنبل ابن ابی لیلیٰ لا یحییہ بہ ہکذا

فی الترمذی۔ سواد الحفظ جہد کی حدیث مردود

ہو لی ہے فی النخبة ثم الطعن اما ان یکون بکذب

الراوی او کتمتہ بذاتک او فحش عاظر او غفلت



اوفسقة او وشمه او حمالة او بدیخته او سو و حفظه  
 وفي التقریب بجیه بن عدی یحیی ومن الثالثة  
 ابن ماجه حدثنا اسحق بن منصور اننا عبد الصمد بن  
 عبد الوارث ثنا حماد بن سلمة ثنا سهیل بن ابی حمزة  
 عن ابيه عن عائشة الخ عن حماد بن سلمة او سهیل بن  
 ابی صالح بن فی التقریب حماد بن سلمة ثقه حفظه  
 باخره وايضا في التقریب سهیل بن ابی صالح  
 تغير حفظه باخره.

قال الترمذی وهكذا تكلم بعض اهل الحديث  
 في سهل بن ابی صالح ومحمد بن اسحق وحماد بن سلمة  
 ومحمد بن عجلان واشباه هؤلاء من الائمة انما كانوا  
 فيهم من قبل حفظهم في بعض ما رواوا  
 به قال بن جریر ثقه بن کی احادیث کا جنگی بنابر ہمیں  
 خلاف سبب کہتے ہیں حالانکہ قرآن ہمارا موبہست  
 فاندیشہ شدہ سہیل و اس کے دیگر مسکن نہیں دیا۔



اور حضور علیہ السلام کی پس پشت حضور علیہ السلام کے  
 حسین جنابت کسی صحابی نے حالت نماز میں آمین  
 بالجبر نہیں کہی اور نہ ہی کوئی غیر مقلد ثابت کر سکتا ہے  
 اگر کسی صاحب کے پاس کوئی حدیث سے قندہ  
 صاحب پھر الطایع بخشیں۔ آئندہ محافل نہ کروں گا  
 اور اگر کوئی حدیث نہ ملے تو خدا کی لیے آپ بھی منہ  
 کو خیر باد کہیں۔

# سندت وضع الیہ السمر کا ثبوت

قال ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ حدیثنا وکیع عن  
 ابن عمر عن علقمۃ ابن وائل ابن حجر عن ابیہ



قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم وضع يمينه  
 على شماله في الصلوة تحت السررة ربه حديث  
 صحيح على شرط مسلم ہے کیونکہ وکیع راوی ہے  
 بخاری کا دیکھو اسکی حدیث رفع الیدین میں ہے  
 میں اور مسلم کا بھی راوی ہے اور موسیٰ ابن عقیل  
 تمیمی غیری کو اسی ثقہ سے مکذبات التقریب میں  
 قاسم قطلوبغا حنفی تخریج احادیث الاختیار میں  
 اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں ہذا  
 سند جید اور نیز مسلم نے باب وضع ید الیمین  
 الیمنہ میں علقمہ کی روایت اسکے باپ وائل  
 بن حجر سے نکالی ہے۔ غیر مقلد فرماتے ہیں یہ  
 حدیث مجروح ہے قال ابو عیسیٰ سالت البخاری  
 هل سمع علقمة عن ابيه قال ولد علقمة بعد  
 موت ابيه بستة اشهر ۱۲۔ (علل کبیر)  
 جواب: جرح ابو عیسیٰ زہدی کی بہار زوکیہ میں



نبیؐ کہ ابوجہت ماب، اجزاء فی المردۃ اذا استکبرھن علی الزنا  
 یہ ایک حدیث ثابت ہے میں مسہر علیہ بن وائل عن ابیہ و اہم  
 سے کہتے تھے میں فرماتے ہیں یہ الحدیث حسن عزیز صحیح  
 احمد بن حنبل بن وائل بن حجر صحیح عن ابیہ و شعباکیہ  
 من عبد الجب رابن وائل احمد بن حنبل عن ابیہ  
 غیر مقلد شبہ و ارد کرتے ہیں کہ یہ حدیث وائل بن حنبل کی  
 حدیث سے ورنہ یہ تو ابن خزیمہ و ابن ماجہ میں لایا ہے  
 حال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و وضع

برآئین کے لیے یا ایہ رائے علی صند ۱۰۰  
 جو اب یہ حدیث معارض بنیں یا کہ آنحضرت کے فعل  
 حکایت سے اور حکایت محکم غنہ کے تابع ہوتی ہے  
 ورنہ غنہ حکایت کا تابع نہیں ہوتا اس سے اتنا  
 کہ جو کہ آنحضرت کے بعد علیہ وسلم سے وضع شد  
 بعد از فتح ہوا ہے اور یہ وضع تحت البسرو کی  
 نسبت کو مفہوم نہیں اگر محض ایک دفعہ اسکو ترک کرتے



تو یہ واجب ہو جاتا مگر حضور نے ایک دفعہ وضع تحت السر  
کو پھوڑ کر اس پر جو حجب کو امت سر حومہ سے رفع فرما  
ہاں ہم اگر وجوب کے قائل ہوتے تو البتہ ابن خنیز  
کی حدیث ہم پر حجت ہوتی۔

اب ہم حضرت علیؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کا فتوہ  
نقل کرتے ہیں ابو داؤد نسخہ ابن الاعرابی جلد ۱  
میں ہے عن ابی جحیفۃ یفا ان علیاً قال من السنۃ  
وضع الاکف علی الکف فی الصلوۃ تحت السر  
عن ابی وائل قال قال ابو ہریرۃ یفا اخذ الکف  
علی الاکف فی الصلوۃ تحت السر ان دونہ شیوا  
کو دلائل مطلوب پر ظاہر ہے۔

### مسئلہ ہیئت قعدہ اخیرہ

قعدہ اخیرہ میں اس طرح بیٹھیں جیسے قعدہ اولیہ  
میں بیٹھتے ہیں۔ مسلم مجتہب فی شرح اصحاح میں ہے  
عن عائشہ فی حدیث ثویل کان رسول اللہ







قال ابو عيسى حديث ابو هريرة قال قال رسول الله  
الصلوة

## مسألة قضاء سنت فجر يوم الجمعة

ترمذي عن احمد عن ابو هريرة قال قال رسول الله  
صلی اللہ علیہ وسلم من لم يصل ركعتي الفجر  
فليس مني ما بعد ما تطلع الشمس بمسألة وتر  
تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ اور اس میں دو قہرے  
ہیں اور قنوت قبل الركوع ہے اور تکبیر قنوت کے ساتھ  
رفع یدین ہے ثانی ج ۱ ص ۲۱۱ عن ابی بن کعب قال  
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الوتر  
بسم ربک الاعلیٰ وثی الركعة الثانیة بقول یا  
ایہا الکافرون وثی الثالثة بقول هو اللہ احد و  
یسلم الا فی آخر من الخ عن ابی بن کعب ان رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلاث رکعات



رفيعه واثبت قبل الركوع عن سويده بن غانم  
 نسخة عن نفسه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان لا يدنا في ركعتي الوتر مسلمة شعبة بن  
 ميمون عن عائشة في حديث طويل ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول في كل ركعتين التحية  
 منزعج اليهما حتى وغيره عن ابن عمر وابن مسعود  
 رفع اليدين مع الكبير في القنوت ١٢ عن  
 معاوية بن عبد الحميد بن ١٩٩ مطبوع في المطابع بمصر  
 ماويث من مطابعتهم مسنداه صحيح في نمازي  
 بنو ت نرطاجنك مشكوة جادانتهم عن  
 في ذلك الاشجعي قال قالت لابي يا ابت انت  
 صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ابي بكر وعمر وعثمان وعلي عمننا بالكنى فنهضوا  
 بنو الحسين كانوا يفتنون قال ابنه بنو هذيل  
 بنو النسيان و ابن صاجة قال الحافظ ابو جعفر



الطحاوی انما لایقنت عندنا فی صلوٰۃ الفجر من  
 غیر بلیۃ فان وقعت فتنۃ اوبلیۃ فلا بأس بہ ۱۲  
 کبیرہ شہر منیۃ المصلی

## بحث عقاید شیعہ

خلفائے ثلاثہ کی خلافت اور انکا مومن و صالح ہونا  
 قرآن سے ثابت ہے سب ذیل دلائل ہیں (۱)  
 وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ  
 لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ کَمَا اَسْتَخْلَفْنَا الَّذِیْنَ  
 مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَیِّتَنَّ لَهُمْ دِیْنَهُمُ الَّذِیْ اَوْفَوْا  
 لَهُمْ وَلَیَبْدَلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ اٰمَنًا یَعْبُدُوْنَ  
 لَا یُشْرَکُوْنَ بِیْ شَیْئًا وَّ مَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ  
 فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ (سورہ نور)  
 اس آیت میں تینوں خلفائے مومن و صالح و خلیفہ



برحق ہونے پر قطعی اور وہ نسخ و بدل سے دیکھ کر ضمیر حاضر  
 ہے اس امر پر وال ہے کہ جو لوگ وقت نزول آیت ہو چکے ہوں  
 ان کے یہ قیوں وعدے میں زمانہ بہت کوی شے  
 میں آیت کا مصداق نہیں ہو سکتا اور وعدے میں ہر  
 اختلاف فی الارض و تمکین دین تبدیل خوف جنگ  
 یہ قیوں نعمتیں ہیں وہی اس آیت کا مصداق ہیں  
 کوئی ور اور زمانہ نزول آیت کے لوگوں میں یہی  
 ہر گز غلط، ثلثہ ہی کو یہ نعمتیں ملیں نہ کسی غیر کو اٹھا  
 سلمہ فریقین اس پر شام ہیں بوجہ عقاید شیعہ  
 حضرت علی کو صرف خلافت کی نعمت ملی تھی تمکین دین اور  
 ہر آل خوف کی نعمت بالکل حاصل نہ تھی کیونکہ حضرت  
 علی کا افواج شام سے تمام عمر مقابہ رہا اور وہ بوجہ  
 شیعہ کا وقت ہند کا فہم کا خوف ثابت ہوا اور تمکین دین کی بھی نعمت حاصل  
 کیونکہ بوجہ عقاید شیعہ حضرت علی کا دین جد اہل بیت علیہ السلام  
 ثلثہ کا اعتقاد رکھتے تھے کیونکہ آپ تمام عمر ثلثہ کو اعتقاد پر عمل رکھا



پہرے پر آگے نہرت ہو کر یہ سداۃ رخصت فرماتے ہوئے  
 درمشتیں بالکل رہ کر شہیں اور رخصتیاں لگاتے ہوئے سب غمتیں  
 حائل ہو تھیں لہذا وہ اس آیت کے موخو و متعلقا اور موہوم  
 صالح ہیں۔

(۲) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
 عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُكُمْ فِيهِ مَن يُشَاءُ  
 فَتَلَاكُم مِّنْهُ مَوَاجِدٌ يُدْخِلُ فِيهَا مَن يَشَاءُ  
 وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ﴾

(۳) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
 عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُكُمْ فِيهِ مَن يُشَاءُ  
 فَتَلَاكُم مِّنْهُ مَوَاجِدٌ يُدْخِلُ فِيهَا مَن يَشَاءُ  
 وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ﴾

(۴) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
 عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُكُمْ فِيهِ مَن يُشَاءُ  
 فَتَلَاكُم مِّنْهُ مَوَاجِدٌ يُدْخِلُ فِيهَا مَن يَشَاءُ  
 وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ﴾







إِنَّهُ بِحُرُوفٍ رَحِيمَةٍ تَتَوَبُّ

(۴) الَّذِينَ آمَنُوا وَهَلَّ جُورًا وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ تَوَبُّ

(۴) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ أَنْ لَا تَرْضَى بِرِثَتِهَا  
عِبَادِي الصَّالِحُونَ - انبیاء

آیات نفاق کے خلفائے ثلاثہ مصداق نہیں۔

(۱) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ  
وَأَعْلَظْ عَلَيْهِمْ تَوَبُّ اگر یہ حضرات منافق ہوتے تو حضرت  
عزور ان سے بہادری فرماتے

(۲) الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْمَنَافِقِينَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ  
مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ  
ثُمَّ لَا يَجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا لَمَّا تَغْلِبَ  
تَغْلِبُوا الْأَكْثَرُ وَأَوْتَقِيتُمْ لَكُمْ أَهْلَ الْأَحْزَابِ اسیر  
صاف ہے کہ منافق مدینے سے نکال دیے جائیں گے۔ اگر



بھاگ کر جانیکے تو پھر قتل کیے جائینگے حضرات خلفائے  
عمر مدینہ میں رہے بلکہ فوت ہو کر حضور کے روضہ میں  
حضور کے پہلو میں دفن ہوئے۔

(۳) منافقون کی نسبت آیا ہے وَاللَّهُمَّ فِي الْأَرْضِ  
مِنْ وَلِيٍّ وَلَا تَصْدِرْ أَجْتَابَ ان حضرات کے دوست  
ہو جو وہیں ہمیشہ بوجہ کثرت غالب رہے ہیں۔  
(۴) الْمَنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ  
بَعْضٍ يَا مَرْوُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَتَّبِعُونَ عَنِ الْمَعْرُوفِ  
وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ یہ حضرات ان صفات سے بری

اب ہم حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ایک  
شہادت درج کرتے ہیں

بج البلاغہ قسم دوم میں جناب امیر علیہ السلام کا  
ایک خط حضرت معاویہ کی طرف ہے اذ بدایعنی







ذیل میں (۱) نزع کافی ج ۲ ص ۱۸۱ عن زرارة  
 عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی تزویج ام کثوف  
 کہو قال ان ذابہ فرج غصبتہ ۱۲ اور فرزوج کافی کے  
 اسی نسخہ پر ہے عن ابی عبد اللہ علیہ السلام  
 لما خطب الیہ قال لا مری المؤمنین انھا  
 مدبیرة قال فلیغی العباس فقال له ما لک انی یاس  
 قال واذ النبی قال خطبت الی ابن اخیک فزنی  
 اما والله لا عودن زمزم والا ادم لکم مکرمہ  
 الا ادم متجما ولا یمین عبد شاہدیت بانہ سر  
 ولا تلحن یمینہ فآتاه العباس فاخبرہ وسالہ  
 ان یجعل الامر الیہ فجعلہ الیہ۔

فاسمعی نور اللہ شمس سنی عباس المؤمنین کی مجلس  
 سوم مرتبہ بغداد میں کہتے ہیں اگر زنی ہوئی  
 عجز نہ فرماؤ و ایسے ہی ہوئی منع و عجز و غنہ  
 نہ ہو و فرار کر۔ اگر نہ دشت بستان و ایسے



وخریب عمر فرستاد۔

فروع کافی جلد ۲ ص ۳۱۳ میں ہے عن سلیمان بن  
خالد قال سألت أبا عبد الله عن امرأة توفى  
عنها زوجها ابن تعدد في بيت زوجها وحيث  
شاءت قال بل حيث شاءت ثم قال ان عليا  
صلاوات الله عليه لما فات عمر اتيته ام كلثوم  
فاخذ بيدها فانطلق بها الى بيته۔

مہاجرین و انسا حضور کے جنازہ میں شریک تھے  
امول کافی میں ہے عن جعفر علیہ السلام قال لما  
قبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلت علیہ الملائکۃ  
والمہاجرون والاضداد فوجا فوجا۔  
کتاب احتجاج ص ۴۴ میں سلیم بن قیس ہمدانی سے منقول  
ہے ثم دخل عشرة من المهاجرين وعشرة من  
الانصار فصارون ومخرجون حتی امر بقیة المهاجرين



والانصار الاعلى عليه

حضرت عثمان بن سول بن ابي اسلم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضر بن معد بن عدنان

بعض و عشرین سنه فولد له منها قبل مبعثه القاسم

ورقيه وزينب وام كلثوم و ولد له بعد المبعث

الطيب والطاهر والفاطمة عليها السلام

حضرت عثمان بن عفان بن عفان بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضر بن معد بن عدنان

باجازت منور عليه السلام آمين -



باب بیان جواز و وجوب تقلید ائمہ

مجتہدین کاملین

تقریف تقلید التقلید اتباع الرجل غیره فيما سمعه



يقول أو نفعه على زعم انه حق وبلا نقاد في الحديث  
 اشرح مختصر الزوار مقول الزوار شبيه حاشي باب ستا بعد  
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الناس  
 سعيد في كذا وذا انما هو في كذا وذا في كذا وذا في كذا  
 وقسمت شرقي وغربي شرقي وغربي شرقي وغربي  
 كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 بمبيل الذين لا يخشون واعلموا ان الله  
 الله يتكلم وهو يولي الشريف بن الشريف  
 سيد القول با وويل كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 الله في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 بقرني كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 بمبيل وويل كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 تسليم كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

مشارين تحريم كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا



[illegible]



مراد نہیں کیونکہ اولی الامر کا معطوف الیہ الرسول ہے اور  
 معطوف اور معطوف الیہ کا ایک حکم ہوتا ہے۔ جب  
 تابعداری نبی علیہ السلام کی خواہ قولی ہو یا فعلی ہر طرح  
 ضروری ہے اگر حاکم وقت مراد لیے جائیں تو انکی بھی  
 تابعداری قولی و فعلی لازم آئے گی۔ فی الباطل فی الدار  
 باب الاقتداء بالعلماء اخبرنا علی ثنا عبد الملک عن  
 عطاء واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر  
 منکم قال اولو العلم والفقہ وطاعة الرسول بہ  
 فی اتباع کا حکم فاسئلوا اهل الذکر ان کنتہم لا تعلمون  
 فی المعالم ج ۳۳ قال ابن زید اذ بالذکر القرآن  
 اراد فاسئلوا العالمین من اهل القرآن ان کنتہم لا تعلمون  
 وفي الخازن ج ۲۵ فاسئلوا المؤمنین العلمین من  
 اهل القرآن وفي الدر المنثور تحت هذه الآية اخر  
 ابن مردودہ عن انس قال سمعت رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم یقول ان الرجل یسلی یصوم و



یحییٰ و یغزوا و انزلنا فوق قیصر یا رسول اللہ عبادا دخل  
 علیہ النفاق قال لطمعہ علی امامہ و امامہ من  
 قال من قال اللہ فی کتابہ فاسئلوا اهل الذکر انکم  
 لا تعلمون۔ والدین کی اتباع کا حکم و وصیتنا الانشا  
 یو الذکر احکاماتہ شکر و استاد کی عورت کو خاوند  
 کی غلام کو اپنے آقا کی تابعداری و چہ ہے مگر خدا کی  
 نافرمانی میں مخلوق کی فرمانبرداری نہ کرنا چاہیے۔  
 و طاعة للمخلوق فی معصیة المخلوق حکم اول خدا  
 کی یا اسے غافل ہو اس کی اتباع ہرگز نہ کرنی چاہیے  
 وَلَا تَطِيعُ مَنْ أَغْضَبْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنا حکم اول  
 خدا کی طرف لگا ہوا ہے اس کی تابعداری درست ہے  
 وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ اِلَیَّ اتباع کی دو قسمیں  
 ہیں۔ شرعی و غیر شرعی۔ شرعی تو و اتبع ملة ابرہیم  
 حنیفا و اتبع ملة ابی ابراہیم و استحق و  
 یقریب حضرت ابراہیم کا مقولہ ہے یا ایت ایتی قد



فَدَعَا نِي مِنْ الْجِبْرِاتِ الْهَرَبَاتِ فَتَبَعْنِي أَهْلُ  
صِرَافٍ سَوِيًّا طَاسِ آيَتِ وَمَلُومٍ كَتَبَ خَدَائِقُ زَادَهُ  
إِتِّعَاسُ كَيْلِ نَمُورٍ كَيْلِ بَاسِخٍ وَظُلْمُ رِيحٍ وَرِيحٍ مَدِيدٍ تَبَعْنِي  
تَكْوِينُ حَبْكٍ تَكْوِينُ نَارِ الْعَمَلِ الْمُسْتَقِيمِ مِنْ سَبْعَةِ أَسْمَاءِ  
غَيْرِ شَرْعِي لَوْ تَرَأَى أَنْ تَكُونِ بِيَانُ فَرْطٍ وَارِدٍ أَيْتَرُ الْفَرْطِ  
أَيُّ مَعْنَى أَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ قُلُوبًا تَتَّبِعُ مَا أَنْفَضَ عَلَيْكَ  
أَبْدَانُكَ

مجلس تیسرا در ۱۳

قوانین مجید سے

(۱) اَطِيعُوا اللَّهَ رَاٰطِعُوا الرَّسُوْلَ

وَأُولَى الْأَنْفُسِ سَيِّئَةً أُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ

دوستدار ہیں بکریا دار و دوسرے علمائے چین میں اور

بیت طاعت را بن عباس و جابر و غف و غیره چنان

نام ادا فی - روایت میرا اور اس ادا فی کے ساتھ ہے

و انجمن سبب پس چون ان امور کی تابعدار و فہم

تو دهم سوزنی است که در روز دهم نرسد و آخر

نایب صاحب مقام و صاحب اختیار



وتفسيره (٣) سورة فرقان واجعلنا للنجسين  
 ايماناً (٤) سورة نسا ويتبع غير سبيل المؤمنين  
 (٥) سورة انبيا (فاسئلوا اهل الكتاب ان كذبت  
 رسلهم من قبل رسول الله وان ينجحون  
 في الله من بعد ما انشئت آية سورة النعام  
 ان هذا امر اطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا  
 السبل فتفرق بكم عن سبيله سورة مائدة  
 ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان  
 حزب الله هم الغالبون سورة لقمان  
 واتبع سبيل من اناب الى سورة نساء  
 اذا جاء نصر الله والذين آمنوا اذا جاء  
 نصر الله والذين آمنوا والذين آمنوا  
 الذين يستطاون منهم سورة نساء  
 اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم  
 فان تنازعتم في شئ فمن



اعلم اور افضل کی تفسیر کر سکا  
 قال عليه السلام من تولى  
 نو و رسول عليه السلام في قلوبهم

عنهم رجالا ويعلمون فيهم من اولي بذلك واعلم  
 منه بكتاب الله وسنة رسوله فقد خان الله

و رسوله و جماعة المسلمين كذا في فتح القدير  
 (۲) في المسلم ج ۱۵۷ قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم الدين النصيحة قلنا لمن قال لله و لرسوله و  
 لكتابه و لأئمة المسلمين و عامتهم امام نووي

جمله لائمة المسلمين شرح مسلم ج ۱۵۷ في كتي  
 پس ان من نصيحتهم قبول بار و و و تقلد هم في

الاحكام (۳) اذا استند الامر الى غير اهله و انتفروا  
 الساعة رواه البخاري (۴) قال ابو موسى اشعرني

في حق ابن مسعود لاني لا استألف في تادام هذا الخبر  
 فيكم هداية ج ۱۵۷ بخاري كتاب الفرائض عن

ابن سيرين ان هذا العلم دين و انظر و اعلم و اخذوا



دینکھڑا صحیح مسلم مصری کا مقدمہ۔

تعلیق شخصی کا زبردست ثبوت | حدیثی عثمان ابن ابی

شعبہ قال نایولس بن ابی یعفور عن ابیہ عن

عرفجہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یقول من اتاکم و امرکم جمیع علی رجل واحد

ان یشق عصاکم اذ یفرق جماعتکم فاقتلوه۔

مسلم کشوری ج ۲ ص ۱۲۸ اس حدیث سے مراد اللہ

مجتہدین میں دنیوی حاکم مراد نہیں۔ کیونکہ شریعت کی

نافرمانی میں کیسی فرمانبرداری نہیں ہے۔ خوب غور سے

پڑھو۔ حدیثنا محمد بن مشن و ابن یسار واللفظ

لا بن مشن قالنا محمد بن جعفر قال ناشعبہ عن

زبید بن سعد بن عبیدہ عن ابی عبد الرحمن عن علی

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث جیشا و امر

علیہم رجلا فاوقدنا راو قال ادخلوها فارادنا

ان یدخلوها و قال لا حرون انا فرنا منہا فنکر



فقلت لو رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا فقال لا ينبغي  
 ان يرد في هذه النسخة من النسخة التي هي في  
 القياس في قولنا لا يخرج قولنا لا يخرج في  
 في معصية الله انما الدلالة في المعروف في معصية  
 كذا في ج ٢ ص ٢٢٢ باب وجوب طاعة الامير  
 في غير معصية ومخاطبة في المعصية كذا في  
 في المشكوك في طاعة الخلفاء في معصية الله  
 احكام من في معصية بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت  
 في روايتها على وجه القياس في تفسير بيننا وفي رواية  
 النبيين امنوا بالطاعة لله واطيعوا الرسول و  
 اولي الامر منكم في رواية فيهم امر المسلمين في  
 محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم واجد و  
 يترك فيهم الخلفاء والقضاة و امرهم بالسرية  
 امرهم بطاعتهم بعد امرهم بالعدل بينهم  
 ان وجوب في هذه الامور في قوله



عند الشريعة لقوله تعالى ولو ردوه الى الرسول واولي  
 الامر منكم لعليه الذين يستنبطون منهم  
 فان تنازعتم في شئ من شئ من امور  
 الدين وهو يورد الوجه الاول الذي ليس للمقلدين  
 ان ينازعوا المجتهدين في حكمه بخلاف الامر وس  
 الا ان يقال ان الخطاب الاول الامر على طريقتين الاولى  
 فردوه فراجعوا فيه الى الله اسماء كتابه و  
 الرسول اسماء بالرسول عنده من زمانه والمراد بجمع  
 منتهى بعد ذلك واستتم في بر منكم والقياس من قوله  
 تعالى او مرجع الى المختلف الى الكتاب والسنة  
 دون التماس في اجيب بان رد المختلف الى  
 المذاهب من غير انما يكون بالتمثيل والبناء عليه  
 وهو القياس وايضا ذلك الامر به بعد الاستدلال  
 بالرسول صلى الله عليه وسلم فانزع على ان  
 الاحكام الثلاثة مثبت بالكتاب والسنة ومثبت



بالسنة ومثبت بالود اليها على وجه القياس -

قياس مجتهد منظر لکام ہوتا	قياس و قسم سے محمود و
سے اور یہ قیاس مذموم نہیں	مذموم - محمود و قیاس سے
کیونکہ حضور علیہ السلام نے خود	کہ حکمی بنیاد کتاب و سنت
قياس کیا ہے اور قرآن بھی	و اجماع پر ہو جبکہ اجماع
تعلیم دی ہے -	کی تعریف سے بھی ثابت

ہوتا ہے - اپنی وسع اور طانت کو کام میں لا کر قرآن یا حدیث پر قیاس کر کے حکم نکالنے کا نام اجتہاد ہے  
(مجمع البحار)

قياس محمود و مذموم ہے آیات حسب ذیل ہیں (۱)  
و اعتبروا ولي الذبصار (۲) ان في ذلك لآيات  
لأولي النّهي ولقوم يعقلون (۳) واثقون يا  
أولي الألباب ہ اور اسے قیاس ایک ہی چیز میں  
قال انكره في هامة اذ فان حاشية بخاري مجتبان  
حد ۸۵ اور ان حدیث حسب ذیل ہیں (۱) حد ثنا



اصبغ بن الفرج قال اخبرني ابن وهب عن ريو  
 عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن  
 ابي هريرة ان اعرابيا اتى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال ان امرأتى ولدت غلاما اسود واني  
 انكرته فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك  
 من ابل قال نعم قال فما الوافا قال خمر قال فهل فيها من  
 اوراق قال ان فيها اوراقا قال فاني توتى ذلك جوارها  
 قال يا رسول الله عرق نزعها قال لعل هذا عرق نزع  
 ولم يرخض له في الانتشار منه ١٢ (٢) حد ثامس  
 قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير  
 عن ابن عباس ان امرأة جاءت الى النبي صلى الله  
 عليه السلام فقالت ان اصى نذرت ان يخر انا حج عنها  
 قال نعم حج عنها رايت لو كان على املك دين اكنتم قاضية  
 قالت نعم قال قضوا الذي له فان الله احق بالوفاء  
 ر دونول حد ثين بخاري مختيار ص ١٠٨ باب من شبه



معاوية بأجل سبعين قد بين الله حكمها فيهم السائل  
 (٢٣) قال معاوية بن جبريل أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لم يعشه إلى الأيمن قال كيف تقتضيه إذا لم يرضه  
 قضاء قال اقتضى بكتاب الله قال فإن لم تجد في كتاب  
 الله قال في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 فإن لم تجد في سنة رسول الله قال اجتهد برأى  
 فلا الوا قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على صدره وقال الحمد لله الذي وافق رسول  
 رسوله بما يرضى به رسول الله أيودا ودرجة  
 ترمذي ودارقطني.

(٢٤) أن ابن مسعود سئل عن امرأة مات عنها زوجها  
 ولم يفرض لها مهر فقال لم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقضى في ذلك فاختاروا عليه شهرراً  
 اتخوها فاجتهدوا به وقضى بأن بها مهر نسائها  
 لا ركس ولا شطط وعليها العدة ولها الميراث فقد



فيقول ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء  
 قال ثم يوضع له القبول في الارض واذا ابغض الله  
 عبداً وعاجبه رسل فيقول اني ابغض فلانا فاغضوه  
 قال فيبغضه جبرئيل ثم ينادي في اهل السماء  
 ان الله يبغض فلانا فاغضوه قال فيبغضونه ثم  
 توضع له البغضاء في الارض - هكذا في البيضاوي  
 الله تعالى ان لوگوں کو واسطے جو متقیوں کے امام اور پیشوا  
 بننے کی اور متقیوں کی پیروی کرنے کی دعا کرے والی  
 ہیں جنت کا وعدہ کرتا ہے۔ سورہ فرقان کے آخر میں  
 يَوْمَ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ اَزْوَاجِنَا  
 ذُرِّيَّاتًا قُرَّةَ اَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِمُتَّقِينَ اِمَآمًا مِّنْ  
 اَوْلِيَّائِكَ يَخْرُجُوْنَ الْعُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا نَحْوَةً  
 وَسَلَامًا مِّنْ اَخِلَّائِهِمْ فِيهَا حَسَنَةٌ مُّسْتَقَرًّا وَمُقَامًا

قضاہت حاصل کرنی فرمائی گئی ہو اور لوگوں کو انکی میٹری کرنی ہو	سورہ توبہ میں ہو وَاكَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيُفْرُوا كَآفَّةً مَّفْضُولًا تَقَرُّ مِنْ كُلِّ
--	--



فَرَّقَهُمْ مِنْهُمْ طَائِفَةً لِيَتَقَبَّحُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ٥

جو لوگ وہو کا دیکر اہلسنت و اجماعت  
کو ہیکالتے ہیں اور قرآن و حدیث کا نام لے کر  
اپنی تقلید کی طرف بلاتے ہیں ان کے حق  
میں خدائی حکم ہے

عن ابی شدید یا ر ۲۵۸ سورۃ شوریٰ تم علی قال یا اہل الدین  
ابو سعید عبد اللہ بن عمر بن محمد شرازی تفسیر سعید وکی  
میں فرماتے ہیں والذین یحاجون فی اللہ فی دینہ  
من یواریہم کہ آئے بعد ما استجاب لہ الناس و  
دخلوا فیہم حکم ذی حصۃ عندہ بقیمہ کے ذالک باطلہ  
و علیہم غضب العائد تھو و لہم عند ابی شدید  
علی کفر تھو

بمخاري مجتہدین ۱۰۴۹ باب فی الامور  
لم تکن جماعة قال علیه السلام  
تلتزم جماعة المسلمین واما ما هم قلت وان لم یکن لهم جماعة  
ولا امام قال فما عتزلت تلك الفرق كلها ولو اريد ان تقص بواحد  
شجرة حتى یدرک الموت وانت علی ذلك یدری محبت

۱۰۔ اور تو لفظ الحمد بیش بھی سب قابل ترک ہیں کیونکہ پہلے زمانہ میں اس کی کوئی



معقل بن یسار فشهد بانفصلي الله عليه وسلم  
 قضی مثل ذالك في امرأة منهم ففرح بن لك ابن  
 مسعود فرحة لرفيحه مثلها قط بعد الاسلام  
 رواه النسائي في سننه ج ۲ ص ۸۸

قیاس مذموم وہ ہے جو کہ اوام منصوصہ کے مقابلہ  
 میں ہے۔ خداوند کریم فرماتا ہے **وَكُنْ بِكُمْ عَمَلٌ فَهُمْ لَا**  
**يَعْقِلُونَ**۔ **قُلُوبُكَ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا** الی قولہ  
**أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ لَا تَقِفْ**  
**فَالِيسَ لَكَ بِدَعْلَمِ** امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پی صحیح  
 میں باب باندہتے ہیں باب ما ینکر من ذم الراۃ  
 وتكلف القیاس اور انکے نیچے حدیث لکے ہیں۔  
 حدیثنا سعید بن تلید قال حدیثی وہب قال حدیثی  
 عبد الرحمن بن شریح وغیرہ عن ابی الاسود عن عروہ  
 قال سمعنا عبد اللہ بن عمر وسمعتہ یقول  
 سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ لا



لا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ أَنْ أُعْطِيَ كَمَوْهٍ أَنْتَزَاعًا وَلَكِنْ يَنْتَزِعُهُ  
عَنْهُمْ مَعَ قَبْضِ الْعِلْمِ بِعِلْمِهِمْ فَيَقْفِي نَاسَ جَهْلِهِ  
يُحْتَفِظُونَ فَيُقْتَوُونَ بِرَأْسِهِمْ فَيُصَلُّونَ وَيُحِيطُونَ  
الْحَرْبُ بِنَجَارِي مَجْتَبَايَ ص ۸۶

چاروں امام خدا کے نزدیک | سورہ مريم کے اخیر میں ہے  
مکرم و معظم ہیں | اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا  
الصَّٰلِحٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا ۝۱۰۱ نفسہ موضع  
القرآن میں ہے "یعنی ان سے محبت کرے گا یا اوتھے دل  
میں اپنی محبت پیدا کرے گا یا خالق کے دل میں انکی  
محبت ڈالے گا"

مسلم ج ۲ کتاب الفضائل ص ۳۳۳ کثوری میں ہے حدیث

زہیر بن حرب تابعی عن سہیل عن اسیہ عن ابی ہریرہ

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا

احب عبدا دعاه جبرائيل عليه السلام فقال اني احب

قلا تا فاجبه قال فيجبه جبرائيل ثم ينادي في السماء